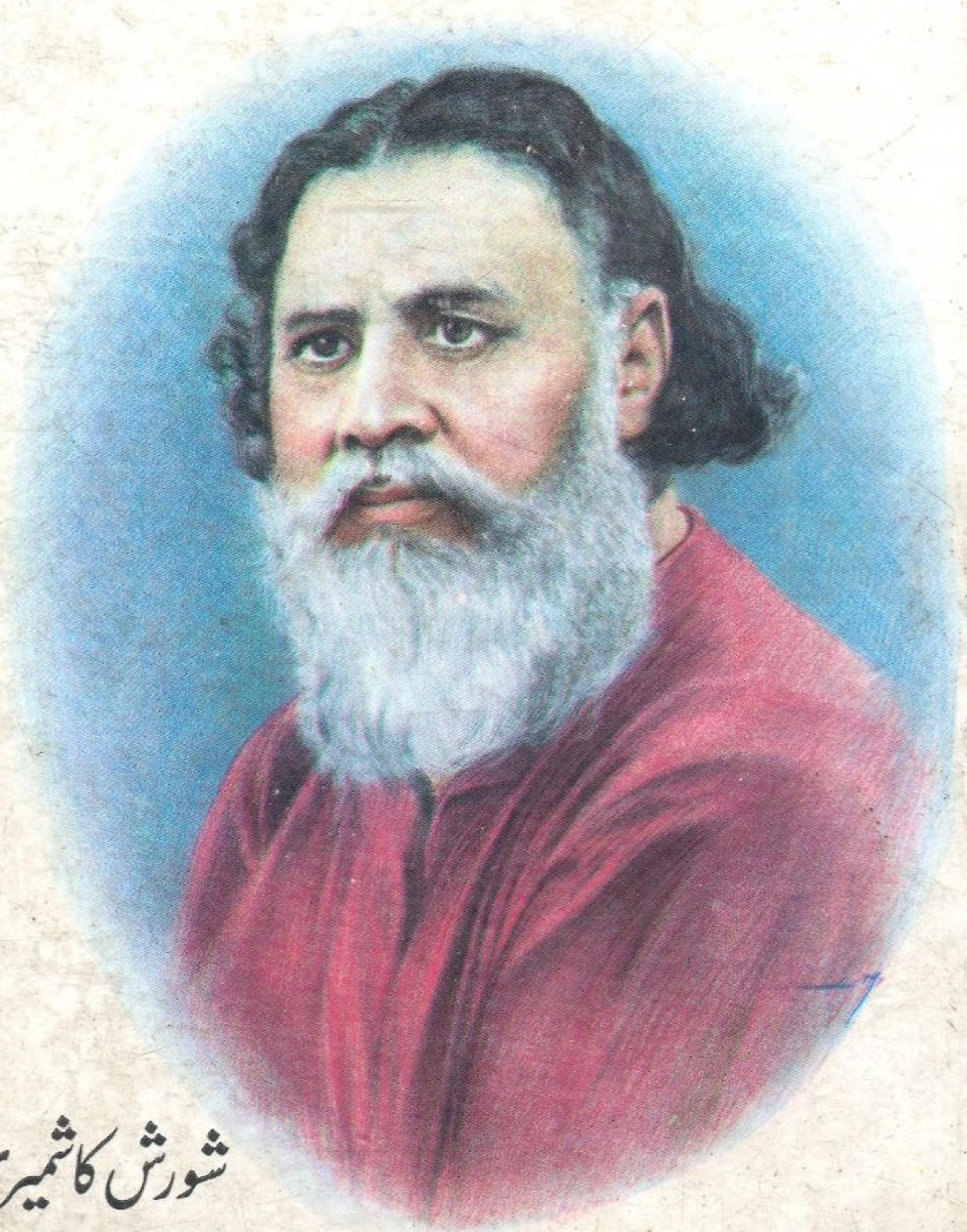


سید عطاء اللہ شاہ بخاری

سوانح و افکار



شورش کاشمیری

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مُحَمَّدٌ

أَبَا أَحَدٍ مِنْ رَجَالِكُمْ

وَلَا تَنْسُوا لِلَّهِ حُجَّةَ النَّبِيِّينَ

محمد باپ نہیں کسی کا تھوڑے مردوں میں، لیکن رسول ہے اللہ کا اور **سب نبیوں کا**

Muhammad is not the father of any one of your men, but the Messenger of ALLAH (God) and the Seal upon all the Prophets.

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي

میں "خاتم النبیین" ہوں، میرے بعد کوئی نبی نہیں

شروع کی بات

اس کتاب کے لکھنے کا خیال فسادات پنجاب کی انکوائری کمیٹی کے مختلف اجلاسوں (ازیکم جولائی

۱۹۵۳ء تا فروری ۱۹۵۴ء) کی کارروائی سے پیدا ہوا جب رپورٹ چھپی تو یہ خیال اور بھی سنجیدہ ہو گیا۔

اس کی دو وجہیں تھیں۔

اولا : ان لوگوں کا طرز عمل جو بزم خود علما کے استحقاق پر فہمے اڑا رہے تھے۔

ثانیاً : پولیس افسروں کی یادداشتوں کا وہ حصہ جس میں شاہ جی کی ذات کو زیر بحث

لایا گیا تھا۔

میں نے 'چٹانے' میں علما کی اہانت کے خلاف اسی وقت احتجاج کیا تھا۔ باوجودیکہ

میں نے اپنی سیاسی زندگی کے بہت سے لیل و نہار داعیان شریعت کی ہمراہی میں بسر کیے ہیں

لیکن نہ تو میرا نقطہ نگاہ ان سے موافق رہا نہ میں نے حیات مستعار کے پیراہن میں منبر و محراب

کا کوئی پیوند قبول کیا اور نہ شرعی برہمنوں کو مافوق البشر سمجھا۔ مجھے شکایت یہ تھی کہ بغیر

امتیاز علما کے خلاف جو باتیں کہی جاتی ہیں ان رغایت سے قطعی مختلف ہوتی ہے جو ظاہراً

بیان کی جاتی ہے۔ کس گروہ میں کانی بھیڑیں نہیں؟ کیا باب سیاست کی جماعت اس سے خالی

ہے؟ لیکن گالی دینے کے لئے ہمیشہ علما ہی کو نشانے پر رکھا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ سیاسی سازش

کے تحت بعض مقدس الفاظ بھی ذلیل کئے گئے ہیں۔ مثلاً یار غار، خلیفہ، ملا، زید، بکر، عمر۔

اس سازش سے جس بدگوئی کا سراغ ملتا ہے اس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں لیکن حیرت ہوتی ہے کہ ان کا استعمال روزمرہ ہو گیا ہے۔

ملا کے خلاف طعن و تشنیع کی گرم بازاری بے شبہ سیاسی وجوہ سے ہے۔ بعض شب کو رنقادوں نے اپنی نفسی کوتاہیوں کا جواز پیدا کرنے کے لئے نہ صرف ملا کو بدھتہ بنایا بلکہ اس کی آرٹ میں ان صلحائے اُمت کو بھی رگیدہ جن کا تنہا قصور یہ تھا کہ وہ انگریزی حکومت اور اس کی بیوروکریسی کے خلاف لڑتے رہے، جن علمائے تکفیر المسلمین میں ظالمانہ حصہ لیا ان کے خلاف سیاست دانوں میں کبھی مزاحمت یا مدافعت کی کوئی آواز نہیں اُٹھی مگر جن علما نے قربانی و ایثار کی زندگی بسر کی یا یورپی دانشوروں کی اس کھپ کو اس کے اعمال و افعال پر ٹوکا ان کے خلاف سب و شتم کے بازار میں ہمیشہ ہی رونق رہی ہے۔ ۱۹۷۰ء میں پاکستان کے عام انتخابات میں یہ بات پایہ تکمیل کو پہنچ گئی۔

شاہ جی کے خلاف سرکاری یادداشتوں کی حیثیت محض تعض کا ڈھیر ہے۔ اس کی مٹانہ کا تقاضا تھا کہ اصل حقیقت بے نقاب ہو۔ میرا خیال تھا کہ وہ اہل قلم جنہوں نے شاہ جی کی رفاقت میں عمر کا بڑا حصہ بسر کیا۔ اس فرض سے عہدہ براہوں گے لیکن چاروں طرف طویل شائے چھایا رہا۔ جن لوگوں نے میری اس کتاب کے عرصہ بعد شاہ جی کے سوانح پر قلم اٹھایا انہیں نزدیکانِ بے بصر کہنا انصاف ہوگا۔

میں اپنے سوانح اسیری بہ عنوانِ لپس دیوارِ زنداں لکھنے میں مشغول تھا۔ بعض دوستوں نے مجبور کیا کہ جوابی تصریحات لکھوں لیکن اولاً رپورٹ کا محاسبہ میرے بس کا روگ نہ تھا۔ ثانیاً "تحریک کے پس منظر میں جو گل کھلے تھے ان کے پیش نظر کچھ عرصہ توقف و انتظار زیادہ مناسب تھا۔ بہر حال میں نے شاہ جی کی سوانح عمری لکھنے کا قصد کیا۔ اب جو حالات فراہم کرنے شروع کئے تو سب سے بڑی روک خود شاہ جی تھے یا بعض ایسے دوست جن سے بہت کچھ معلوم ہو سکتا تھا لیکن وہ تعاون کے لئے آمادہ نہ تھے۔ اسی اثنا میں بعض ناشدنی باتیں مجھ تک پہنچیں میں

آب و ہوا پھیل گئی ہے۔ وہ عام لوگوں کی طرح اس دور کو ترقی کا دور نہیں کہتے تھے بلکہ ان کا نزدیک یہ خسران کا دور تھا اور تحریر اس خسران کی پیچ وادار بنیادوں میں سے ایک ہے۔
 ”بھائی میرے حالات لکھ کر کیا کرو گے؟ — مولانا ابوالکلام آزاد نے تذکرہ میں ابوطالب کلیم کی زبانی اپنی ہی نہیں، ہماری بھی مرگشت لکھ دی ہے۔

بدنامی حیات دور روزے نہ بود و بیش
 آں ہم کلیم باتو چگونم چیاں گزشت
 یک روز صرف بستان دل شد بایں و آن
 روزے و گر بکندن دل زین و آن گزشت

تفصیل طلب کی تو مسکرا دیئے، آغا فہیدیم اور بس — لیکن مولانا ابوالکلام آزاد سے ان کا روپ قطعی مختلف تھا۔ مولانا اپنے سے باہر جھانکتے نہیں تھے اور شاہ جی نے اپنے کو دیکھنے کی کبھی کوشش نہ کی تھی، مولانا کے لئے تخلیہ معجبت عیش تھا شاہ جی کے لئے جان مٹی مولانا کتابوں کی رفاقت کے بغیر زندگی کا تصور ہی نہ کر پاتے تھے، شاہ جی نے عمر بھر کتابوں کی گرد

بھی نہیں جھاڑی تھی۔

ماقصہ سکندر و دارا نہ خواندہ ایم
 از ما بجز حکایت مہر و وفا پیرس

یہاں لاہور میں ان کی آزدگی بڑھتی ہی گئی۔ ہر روز ایک نیا سانحہ! پہلے انہیں ہندوستان کی بربادی کا غم تھا اب وہ مسلمانوں کے لئے بے چین تھے۔ ان کا خیال تھا کہ مسلمانوں کو تیاری کے بغیر ایک ایسی آگ میں جھونک دیا گیا ہے جس کا واحد نتیجہ ہمہ گیر تباہی ہے۔ وہ کلکتہ، نواکھالی اور بہار کے حالات سے پہلے ہی مغموم تھے۔ اب جن حالات میں خضر وزارت کا استعفیٰ ہوا تھا اور اس استعفیٰ سے پہلے مسلم لیگ نے جو مظاہرے اور مجاہدے کئے تھے، شاہ جی کی طبیعت پر ان کا ایک منفی اثر تھا۔ فسادات جنگل کی آگ تھی اور وہ انسانی خون کا تماشا دیکھ ہی نہ سکتے تھے فرماتے:

”ہاں بھائی انگریزوں کا مفاد اسی میں ہے کہ بستیاں کو نلہ ہو جائیں، لوگ قتل ہوں۔ آخر جاتے سے پہلے فرنگی بابا آزادی کی قیمت لے کر ہی جائے گا۔ تم نے آزادی مانگی تھی یہ لو آزادی۔۔۔۔۔؟ یہ اس کی پہلی قسط ہے۔“

شاہ جی! سیاست؟

”ہاں میں جانتا ہوں، سیاست کے معنی ہیں نگر، کلام اللہ میں بھی یہی معنی بیان ہوئے ہیں۔ میں نے لفظ سیاست سے زیادہ کوئی شریر لفظ نہیں دیکھا۔ یہ خدع و فریب کے ایک ایسے اجتماعی کاروبار کا نام ہے جس سے بالو لوگ اغراض کی دکان چمکاتے ہیں۔“

اور میں جی ہی جی میں سوچ کر چپ ہو رہتا ہوں
اگلے وقتوں کے ہیں یہ لوگ انہیں کچھ نہ کہو

بظاہر یہ باتیں بے وزن تھیں۔ جس شخص کی نصف زندگی خود سیاست میں گزری ہو جس نے قبرستانوں میں ”اذانیں“ دی ہوں۔ اس کا سیاست کے بارے میں یہ ذہن ایک لطیف تھا۔ یہ ذہن انہوں نے تحریک خلافت کے بیٹھ جانے پر آزمائی کہ توت سے متاثر ہو کر قائم کیا تھا اور اس پر سختی سے قائم تھے تقسیم ملک کے بعد تو وہ سیاست ہی کو منکرات میں سے سمجھتے تھے گو تحریک خلافت کے بعد بھی انہوں نے سیاست میں وافر حصہ لیا لیکن اپنی مرضی سے کم دوسروں کی مرضی سے زیادہ۔ ان کا ایک خاص معیار تھا جس سے حالات کے بجائے افراد کا جائزہ لیتے۔ انہیں اس سے غرض نہ تھی کہ حالات کیا کہتے ہیں ان کے لئے بس یہ کافی تھا کہ اجاب کیا کہتے ہیں، جب تک دوست ان کے اعتماد کو مجروح نہ کریں وہ ان کے دماغ سے بھی سوچ لیتے، ملک کی سیاسی تحریکوں کے اٹھانے میں ان کے دماغی فیصلے شاذ ہی شریک ہوتے لیکن ان تحریکوں کے جگمگانے میں ان کی زبان برقی لہر ثابت ہوتی۔

وہ سب سے بڑے عوامی خطیب تھے لیکن عوام کو کالا نعام ہی سمجھتے۔ انہیں جدید سیاسی اصطلاحوں سے کوئی رغبت نہ تھی، ان کا خیال تھا کہ تحریکات میں عوامی قوت فعال ضرور ہوتی

ہے لیکن سرچشمہ نہیں۔ وہ نتائج کو مثبت ایزدی کے تابع سمجھتے تھے ان کی بے نیازی حد سے بڑھی ہوئی تھی، انہیں اخبارات سے نفرت تھی ان کا عقیدہ تھا کہ اخبارات نے آغاز سے اب تک بڑے بڑے جھوٹ گھڑے ہیں، اگر اس جھوٹ کا بوجھ ماؤنٹ ایورسٹ پر پڑتا تو وہ زمین میں دھنس چکی ہوتی۔ انہیں اشتہار دینے یا بننے سے سخت نفرت تھی۔ ایسی کوئی ترغیب یا تحریص انہیں بہلا یا پھسلانہ سکی اور نہ وہ خوشامد ہی سے رام ہوتے۔ ان کے نزدیک یہ انسان کی ملعون کمزوریاں تھیں۔ یہاں بڑے بڑے تخلیق دوست رہنما اور گوشہ نشین مہاتما بھی اخباروں میں چھپنے کی آرزو سے بے نیاز نہ رہ سکے لیکن شاہ جی غالباً تنہا انسان تھے جنہیں اس کوچے سے رسم و راہ رکھنے میں عار تھی، وہ غصہ میں اکثر اس کو جہنم کی آگ کہہ اُٹھتے اور ہمیشہ اس سے کئی کتراتے رہے۔

”بابو! میں اس میدان کا کھلاڑی نہیں“

جب کسی فوٹو گرافر نے ان کی تصویر لینے چاہی تو چہرے پر رومال ڈال لیا یا ڈانٹ کر بٹھا دیا، کیا کرتے ہو میاں؟ یہ میری تصویر بنا کر کیا کر دے؟ میری تصویر میرے افکار ہیں، میرے خیالات کو اتار سکتے ہو تو دل کے فوکس میں اتار لو یہ سب سے اچھی تصویر ہوگی۔ دنیا میں نہ سہی عاقبت میں کام آئے گی اور ہاں میری تصویر —

بیٹا پاس بیٹھا ہو تو اس سے کہتے ”کھڑے ہو جاؤ شاہ جی!“
فوٹو گرافر سے مخاطب ہو کر،

”میری تصویر میرا یہ بیٹا ہے اس کو دیکھ لو“

”اور ہاں میری نظر سے دیکھنا! کتنی اچھی تصویر ہے؟“

خود عمر بھر میں ایک آدھ تصویر کھینچائی، اس کے علاوہ دو چار تصویریں اور ہوں

گی لیکن سب چوری چھپے کی، وہ تصویر کا رکھنا اور کھینچنا شرعاً ممنوع سمجھتے تھے۔ انہیں مصوٰی و عکاسی کی خلقی اور غیر خلقی بحثوں سے کوئی واسطہ نہ تھا وہ انہیں کٹ جاتی سمجھتے عرض کیا کہ

فلاں فلاں بزرگ کی تصویر بن چکی ہے مثلاً مولانا ابوالکلام آزاد (جن سے شاہ جی کو خصوصی ارادت تھی) فرماتے:

”تم ٹھیک کہتے ہو لیکن میں سیاست میں ان کا مقلد تھا۔ شریعت میں نہیں۔ میرے لئے ان کا کوئی فعل حجت نہیں، بالو! میرے میاں (صلی اللہ علیہ وسلم) نے منع فرمایا ہے ان کے قول کے بعد سب اقوال بیچ ہیں۔“

اور وہ میاں کے لقب سے حضور سرور کائنات (صلی اللہ علیہ وسلم) (فدا امی دہلی) کا نام لیتے

اور ذکر کرتے تھے۔

راقم نے عرض کیا:

”شاہ جی! آپ تو کرتے کے ساتھ شہوار پہنا کرتے تھے لیکن یہ کچھ دنوں سے آپ نے تہ بند پہنا شروع کر رکھا ہے؟ فوراً ہی بات کاٹ لی:

”مجاہد حضور کا لباس ہے، میاں پہنتے تھے۔“

ظاہر ہے کہ اس جواب کے بعد ہر سوال ختم ہو جاتا، شاہ جی کی دو تہائی زندگی سیاسیات میں کٹی، ہندوستان کا کونہ کونہ چھان مارا، ان دنوں کے سوا جو قید خانے میں بسر ہوئے کوئی دن بھی تقریر کے بغیر گزارا، سیکڑوں قومی و ملکی مسائل پیدا ہوئے اور ہر مسئلے میں لوگوں سے کہا سنا لیکن اخباروں میں بیان بازی سے ہمیشہ گریز کیا۔ جہاں اور جب نامہ نگاروں نے گھیرا دامن چھڑا لیا، تمام عمر کسی عنوان سے اخبارات میں کوئی بیان نہ دیا۔ اس اعتبار سے ان کی زندگی میں ایک دلچسپ خموشی تھی۔ مجلس احوار نے اپنا اخبار جاری کیا لیکن وہاں بھی کبھی کوئی بیان نہیں چھپوایا جو بیان یا پیغام ان سے منسوب ہیں ان میں بھی ان کی منشا تھی، قلم نہیں، راقم کے علم میں صرف ایک مثال ایسی ہے جو اس سے مستثنیٰ ہے اور وہ ایک خط ہے جو پاکستان بن جانے کے بعد روزنامہ ”آزاد“ میں ان کے قلم سے نکلا۔ تقریباً تمام بڑے ایڈیٹروں سے ان کے تعلقات رہے، لیکن چھپنے چھپانے سے فرار ہی کیا۔ کسی نامہ نگار نے گھیر لیا، کوئی شاف رپورٹر نکلا

یا کسی نمائندے سے ٹکر ہو گئی اور وہ سوال کر رہا ہے، شاہ جی فلاں مسئلہ میں آپ کا کیا خیال ہے؟ شاہ جی کئی کئی بار کے نکل جاتے، فرماتے:

”بھائی میں آج کل قرآن مجید کی فلاں آیت پر غور کر رہا ہوں، میرا خیال ہے فلاں فلاں مفسر نے اس بارے میں مٹو کر کھائی ہے البتہ شاہ عبد القادر کے ترجمہ میں بات اُبھرتی ہے، مولانا ابوالکلام آزاد کی تفسیر سامنے نہیں، غالباً انہوں نے بھی ان سے اتفاق کیا ہے۔“

اخبار نویس پوچھتا ہے:

”دو قومی نظریے کے مسئلے میں آپ علامہ اقبالؒ سے متفق ہیں یا مولانا حسین احمد مدنی سے؟ آپ نے بحث تو دیکھی ہو گی؟ بھائی میں نے جانبین کے فرمودات کا مطالعہ ہی نہیں کیا۔ آج کل بیاض کھنگالنے میں لگا ہوں۔ کوئی ۳۵ برس پہلے ”جب آتش جو ان تھا“ یہ بیاض مرتب کی تھی۔ سنو یہ شعر کس قدر پیارا ہے۔“

ہر کسے را دامن تر ہست اما دیگران

باز می پوشند و مادر آفتاب اندر غنیم

اخبار نویس کہتا ہے: شاہ جی عالمی وفاق کا قیام ممکن ہے؟ جمہوریت اس وفاق کا

ذریعہ بن سکتی ہے یا فسطائیت یا اشتمالیت؟

شاہ جی موڈ کے آدمی تھے یہ سوچنے کی مہلت ہی نہ دیتے کہ انہوں نے عصری تحریکوں

کا مطالعہ کیا ہے یا نہیں؟ ان کے نزدیک ہر چیز کی ایک ہی ترازو ہے اور وہ ہے قرآن مجید

اسوہ رسولؐ، سیر صحابہؓ اور علمائے امت کا فہم و تدبر۔ ان ائمہ اربعہ کے سوا جن کی فقہ چلتی ہے

وہ کسی جدید فقہ کے قائل نہ تھے، ان کا واحد معیار اسلاف تھا۔ اس دور کی بیشتر تحریکیں

ان کے نزدیک ذہنی بدکاری تھیں۔ انہوں نے سرے سے ان تحریکوں کا مطالعہ ہی نہ کیا

تھا۔ ان کے بارے میں ان کی معلومات محدود اور بالواسطہ تھیں اس کی ایک وجہ یہ بھی تھی

کہ وہ انگریزی بالکل نہیں جانتے تھے اور عصری تحریکوں کا علم انگریزی میں رسوخ کے بغیر حاصل نہ ہوتا تھا۔ گو ایک حد تک انگریزی زبان کے مزاج سے آشنائی بھی اس خلا کو پورا کرتی ہے لیکن شاہ جی دونوں سے دہشت کش تھے۔

ان کا تعلق دیوبند کے اس مدرسہ فکر سے تھا جس نے انگریزی پڑھنا پڑھانا حرام قرار دیا تھا وہ دیوبند کے فارغ التحصیل نہیں تھے لیکن ان کی ذہنیت کا خمیر اسی خاک سے اُٹھا تھا جن اکابر علماء نے سرسید کے مشن کی مخالفت کی وہ ان پر ہزار ہزار جہتیں بھیجتے۔ ان کے عقیدہ میں خرابی کی اصل جڑ انگریزی تعلیم تھی جس نے مسلمانوں کے بدن سے ”روح محمد“ نکال لی اور انہیں مغربی افکار کے حوالے کر دیا تھا۔ ان کا خیال تھا اس خرابی کو ابتداً روک لیا جاتا تو آج نقشہ مختلف ہوتا اور مسلمان اس طرح نہ گرتے جس طرح گر چکے ہیں پھر ان کا یہ خیال معاً درست تھا کہ زبان کے بدلنے سے انسان بدل جاتا ہے۔ مثال کے طور پر عربوں نے جن ملکوں کو فتح کیا وہاں کی زبان عربی بنا ڈالی اور عام باشندے اسلامیات میں گھل مل گئے۔ جہاں عربی زبان کا تسلط نہ ہوا وہاں جہاں بانی کی مدت گزرتے ہی عمارت بیٹھ گئی۔ ہندوستان کی نظیر سلسلہ ہے۔ یہاں اسلام حکمرانوں کی معرفت نہیں بلکہ اہل اللہ کی وساطت سے آیا لیکن عام آبادی میں اسلامی فکر رچ بچ نہ سکی۔ عربی اثر سے قاہرہ ہمیشہ کے لئے اسلام کا شہر ہو گیا لیکن وہی مسلمانوں کی طویل عمرانی کے باوجود اس شرف سے محروم رہا۔ جن مسلمان خاندانوں نے ہندوستان میں حکومت کی ان کا اسلام کئی واسطوں سے متاثر تھا وہ اسلام کی اصل زبان ہی سے نا آشنا تھے۔ فارسی کو مسلمان ہونے میں دیر لگی لیکن قبول اسلام کے باوجود اس میں عجی رنگ برقرار رہا۔ اس کی کوکھ سے اُردو پیدا ہوئی جس نے خاص قسم کے اثرات پیدا کئے باوجودیکہ اس زبان کے بنانے اور بولنے والے مسلمان تھے لیکن زبان مسلمان ہو گئی۔ اسلام اُردو نہ ہو سکا۔ انگریزی کا معاملہ ہی دوسرا تھا۔ اولاً نصاریٰ کی زبان ”ٹانیا“ فاتحوں کی بولی، ثانیاً اسے وہ لوگ لے کر آئے تھے جو کلیسا کے ردِ عمل سے نفس مذہب کے خلاف اُبھرتی ہوئی تحریکوں کے ہراول تھے۔

حدیہ کہ صنعتی انقلاب نے زبان کا مزاج ہی بدل ڈالا۔۔۔۔۔ ان حالات میں جن علماء نے مسلمانوں کو انگریزی تعلیم سے روکا اور ان میں اس کے خلاف ایک عمومی تحریک کی نیا اٹھائی۔ ان کے ذہن میں یقیناً حالات کی خرابیوں کا یہ نقشہ ہوگا لیکن اب دنیا ایک صدی آگے بڑھ چکی ہے اور آج انگریزی کو دنیا میں وہی عروج حاصل ہے جو کبھی عربی کو تھا۔ پھر انگریزی محض ایک زبان ہی نہیں رہی بلکہ سائنسی انکشافات کی طرح ناگزیر ہو گئی ہے لیکن شاہ جی کے نزدیک انگریزی پڑھنا پڑھانا دونوں حرام تھے۔

ایک دفعہ میں نے ان کے بچوں سے متعلق عرض کیا: ”شاہ جی انہیں انگریزی پڑھائیے، انگریزی مدرسوں میں بھیجئے اور ممکن ہو تو وکیل بنائیے آئندہ معاشرے کی باگ ڈور قانون دانوں کے ہاتھ میں ہے۔“ بس اس پر بگڑ گئے۔

”تم یہ کیوں نہیں کہتے کہ انہیں زندہ دفنا دو۔۔۔۔۔ لعنت بر پدر فرنگ۔“ اور یہ ان کا قلندرانہ نعرہ تھا۔

کیونسلوں اور سوشلسٹوں کی ایک خاص کھیپ سے ان کے دوستانہ مراسم تھے، ہندوستان ایک تھا تو ان کے نیاز مندوں میں بڑے بڑے کیونسٹ اور سوشلسٹ (ہندو اور مسلمان) شامل تھے۔ ان کی ایک بڑی جمعیت کو ہمیشہ آپ سے لگاؤ رہا، سبھی آپ کا احترام کرتے لیکن نہ وہ انہیں ہم خیال بنا سکے اور نہ یہ انہیں قابل معقول کر سکے۔ دونوں کے درمیان جذباتی رشتہ رہا۔ ان میں سے اکثر آپ کے صحبت یافتہ تھے، مثلاً منشی احمد دین سوشلسٹوں کے سب سے بڑے مقرر تھے ان کا سیاسی راستہ ہمیشہ ہی مختلف رہا لیکن خطابت میں شاہ جی ہی کے خوشہ چیں تھے۔

شاہ جی کیونز کم کو بھی اسلام کے خلاف یہودیوں کی لائقناہی سازشوں کا ایک حصہ سمجھتے

تھے دلیل یہ تھی کہ کارل مارکس یہودی تھا اور یہودی ہمیشہ سے اسلام کے خلاف سازشیں

کرتے آئے ہیں۔ اس ضمن میں وہ اسلام کے خلاف کی گئی سازشوں کی پوری تاریخ اپنے خلیبانہ جوش میں بیان کر جاتے۔ ان کی یہ باتیں نئی نسل کے لئے سطلی ہوتیں یا اجنبی یا پھر جذباتی لیکن ان کا بہاؤ اتنا تیز ہوتا کہ سامعین متاثر ہوئے بغیر نہ رہتے۔

کابل مارکس نسلا یہودی ضرور تھا لیکن اس نے انسان کے اجتماعی اور انفرادی دکھ کو دھڑکے محسوس کیا بلکہ ایک ایسی تحریک کی بنیاد رکھی جس کی اساس جدلیات پر ہے، صیہونیت پر نہیں، مگر شاہ جی تاریخ کی مادی تعبیر، طبقاتی کش مکش، جدلیاتی اصول اور سرمایہ و محنت کے معاشی مباحث کو اپنی خطابت میں کوئی اہمیت نہ دیتے، فرماتے تھے

ایں دفتر بے معنی غرق مئے ناب اولیٰ

جس تحریک یا جماعت میں خدا نہ ہو، اخلاقی قدریں اصنافی سمجھی جائیں اور پیغمبر صرف مادی حالات کی تاریخی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے آئے ہوں، شاہ جی اس تحریک یا جماعت کے داعیوں پر غضب ناک ہو کر نکتہ چینی کرتے، عام اشتہامی نوجوانوں کو گمراہ مگر مخلص خیال کرتے لیکن دکاندار علماء کی طرح وہ نہ تو سرمایہ داری کا جواز پیدا کرتے اور نہ بڑی زمیندار یوں ہی کے حق میں تھے، فرماتے زمینیں خدا کی ملکیت ہیں اور جو لوگ ان میں بل جوتے ہیں وہی اذروئے اسلام ان کے حقدار ہیں۔ جس نظام معیشت سے بھی استحصاں پیدا ہو وہ اس کے سخت خلاف تھے انہیں خونیں انقلاب برپا کرنے میں کوئی عار نہ تھی، لیکن ان کے نزدیک رہنما ”قرآن“ تھا سرمایہ ”نہیں۔“

دوسری جنگ عظیم کے دنوں میں دہلی دروازہ لاہور کے باہر حکومت الہیہ کے موضوع پر بول رہے تھے۔ جانے کیونکر اشتراکیوں کا ذکر آگیا، کسی نے لقمہ دیا، حضرت ان کا تو عقیدہ ہے کہ زمین سے سرمایہ داری اور آسمان سے خدا کو نکال دو۔ بس پھر کیا تھا، گھنگھریالے بالوں کو جھٹکا دیا، پہلے بنے پھر تاؤ میں آگئے۔ ”ٹھیک ہے سبائی ٹھیک ہے، ہائے ابراہیم آبادی کس وقت یاد آگئے۔“ (لے کے ساتھ)

صدیوں فلاسفی کی چناں اور چنیں رہی

لیکن خدا کی بات جہاں تھی وہیں رہی

کہاں خداوند ایزد متعال گدگن کے لفظ سے کائنات پیدا کی کہاں روس، تو سے پر

دانہ اسپند، اٹا دو تو سو رہو جائے۔“

بات کچھ نہیں محض الفاظ کا اٹھ پھیر تھا لیکن اس ایک ادا نے مجمع کو گرویدہ کر لیا،

نعرہ ہائے تکبیر گونج اُٹھے، اس سحر ہی سے خوفزدہ ہو کر ڈاکٹر اشرف نے ایک دفعہ شاہ جی سے

کہا تھا آپ لوگوں پر ایسا جا دو کرتے ہیں کہ ان کے سوچنے کی قوتیں ماؤف ہو جاتی ہیں آپ

کا علاج گولی ہے۔“

غرض شاہ جی بعض عجیب و غریب خصوصیتوں کا مجموعہ تھے، ان کی باتیں اکثر و بیشتر حقائق

پر منتج ہوتیں جب وہ کسی تحریک کے افکار و حالات پر گفتگو کر رہے ہوتے تو سیاسی ترازو میں

ٹھیک نہ بیٹھتیں لیکن نتائج کے اعتبار سے اس طرح صورت پذیر ہوتیں کہ لوگوں کو شاہ جی کے

علم ہونے کا گمان ہوتا۔ ان کی قلندرانہ شونخیاں اکثر و بیشتر حقائق پر منتج ہوتیں۔ یہ درویشی جس

سے سیاست کو دور کی نسبت بھی نہ تھی ان لوگوں میں جھنجھلاہٹ پیدا کرتی جو سیاست کو

مادیات کے آئینے میں دیکھتے تھے لیکن اس جھنجھلاہٹ کے باوجود جب نتیجوں کی منزل سامنے

آتی تو ان باتوں کا بہت بڑا حصہ صحیح ہوتا۔ خضر وزارت ٹوٹی تو ان کی قلندرانہ پیش گوئیاں حرف بحرف

پوری ہوتی گئیں۔

چڑھتے دن سے گئی رات تک وہ مکانوں سے اُٹھتے ہوئے شعلوں کا نظارہ کرتے،

کوئی پوچھ لیتا تو فرماتے:

”میاں کیا پوچھتے ہو؟ شعلے نہیں ٹوانوں کے طرے ہیں طرے۔“

شاہ جی نے فسادات کے آغاز ہی میں امرتسر چھوڑ دیا تھا، امرتسر سے کوئی دوست آتا

تو اس سے کہتے: ”وہاں کیا رکھا ہے چلے آؤ جو خط کھنچ چکا ہے وہ اب ٹٹنے کا نہیں“ مجھے

دیکھو سخن متروکہ ہو گیا ہوں ط

کہ پاؤں توڑ کے بیٹھے ہیں پائے بند ترے

عمر بھر ایک ہندو اور ایک مسلمان اخبار پڑھتے رہے لیکن ان دونوں وہ التزام بھی ٹوٹ چکا تھا۔ اخبار مل گیا، پڑھ لیا۔ نہ ملا تو دوستوں سے خبریں معلوم کر لیں یا ریڈیو سن لیا۔

ان کی سفری کائنات ایک چھوٹا سا بستر، ٹین کا بیمار بکس، بید کی ٹوکری، تانبے کا لٹا اور گول سا پاندان تھا۔ کوئی نئی کتاب ہاتھ آگئی تو جب تک پڑھ نہ لی شریک سفر رہی، ان دونوں اخبار غاطر کا دستخطی نسخہ ہمراہ تھا۔ اس کا مطالعہ شروع کیا تو اپنی کہانی بھی کہنے لگے، حافظہ کی گت میں کھلنے لگیں انہیں عربی، فارسی، اردو، پنجابی اور ملتان کے بے شمار شعر، مثنویاں، قصیدے، سرسین، مخمسین، تہرے، نصتیں، غزلیں، نظمیں از بر متقیں اور مولانا آزاد کی طرح اپنے حافظے

پر انہیں بھی بڑا ناز تھا۔

”یہ اشعار آج سے کوئی تیس سال پہلے پڑھے تھے، فلاں شعرا و عظیم آبادی سے سنا تھا اب تک یاد ہے، نظیری کے فلاں فلاں شعرا نام مرحوم کے بیاض سے نقل کئے تھے میاں افارسی کا ذوق تو اب عنقا ہو رہا ہے، ادھر اردو بھی اب نئے نئے تجربوں کی زد میں ہے۔

شاعری نے ایک نیا بچہ جنا ہے، نظم معری یا نظم آزاد، مرزا غلام احمد کی نبوت اور نظم معری میرے لئے ناقابل فہم ہیں۔ — نصت بر پدر فرنگ!

مدت العمر پنجابی کی شورش و شنگ شاعری کا شوق رہا۔ لیکن عمر کے ساتھ ہاتھ اٹھا لیا۔ ایک دفعہ مولانا آزاد کو ہیر وارث شاہ کا ایک بند سنایا۔ اس وقت تو مولانا عادتاً یاں میرے بھائی کہہ کر چپ ہو رہے لیکن ۲۵-۲۶ برس بعد ملے تو فرمایا ”شاہ جی سا کہ آپ تقریر میں گالی دینے لگے ہو؟“

”حضرت، آپ سے کس نے کہا؟“

”میرے بھائی، نام تو یاد نہیں آ رہا۔ بہر حال کوئی صاحب ضرور تھے۔“

”تو حضرت آپ نے اے تبار دنیا“

”میرے بھائی اعتبار کی بات نہیں، ایک زمانہ میں آپ نے ہیر وارث شاہ کے چند شعر سنائے تھے ان میں کچھ ایسے ہی کلمات تھے، میں نے سمجھا شاید زبان لڑکھڑاگئی ہو۔ شاہ جی نے قہقہہ لگایا، مولانا نے تبسم فرمایا اور بات ہوا ہو گئی۔

انہیں بلے شاہ کی کافیاں اور بابا فرید کا کلام بھی خوب یاد تھا بابا فرید کی زبان دھنلی ہے اور مقابلہ دشوار۔ بلے شاہ سریع الفہم ہیں اور ان کے ہاں کھلی صاف گوئی ہے سچ کہندیاں بھانیر مچھلائے

”ہاں بھائی سچ کہنا فرنگی کے دور میں بہت بڑا جرم ہے“

”جی نہیں شاہ جی ہر دور میں جرم رہا ہے“

”تم ٹھیک کہتے ہو بھائی لیکن ہمارا معاملہ تو اس دور سے ہے“

میں چاہتا تھا شاہ جی اس موضوع پر کھلیں اور میں ان پر بزم خود ثابت کران کہ انسان کو اس دور میں مقابلہ زیادہ حقوق و مراعات حاصل ہیں اور پہلے تمام دور سیاست گھناؤنے اور ڈراؤنے تھے۔ میں نے ان سے کہہ ہی دیا، شاہ جی مسلمان بادشاہوں نے بھی تو راستباز زبانوں کے کاٹنے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی؟ آج جن لوگوں کو تاریخ اسلام کی سب سے بڑی شخصیتیں کہا جاتا ہے ان کے ساتھ حکام اور عوام نے ایک سا برتاؤ کیا آج استبداد کی اجتماعی حمایت میں کم سے کم عوام تو شریک نہیں ہوتے؟

”سیاں! یہ سب کچھ میں نے بھی پڑھا ہے، تم فرنگی بابا کہ نہیں جانتے، اس نے روئیں

قتل کر دی ہیں، روئیں! اسلام اٹھ گیا مسلمان رہ گئے۔ پائے اکبر کس وقت یاد آیا دلے میں،

یوں قتل سے بچوں کے وہ بدنام نہ ہوتا

افسوس کہ فرعون کو کالچ کی نہ سوچھی

ان کے بھی اکبر الہ آبادی کی طرح احتیاجی لیکن منفی جذبات تھے لیکن دونوں میں

ہی فرق تھا جو ایک مصلح اور انقلابی میں ہوتا ہے۔ اکبر سکر کر چکی لیتے ہیں شاہ جی
 جھنجھلا کر تھپیڑ مارتے ہیں۔ ان کے دل میں ہمیشہ کے لئے یہ گرہ پڑ چکی تھی کہ انگریزوں سے بڑا
 دشمن اسلام کوئی نہیں۔ ان کے سامنے انیسویں صدی کے اواخر اور بیسویں صدی کے آغاز
 کی پوری تاریخ تھی۔ انہوں نے سیاسیات میں قدم رکھا تو پہلی جنگ عظیم کے نتائج آنکھوں کے
 سامنے تھے جو خیالات ورثہ میں پائے وہ استعمار کے مخالف علماء کے خیالات تھے۔ خلافت
 عثمانیہ جس طرح پارہ پارہ ہوئی اور عرب ملکوں میں قومیت کے نام پر جو گل کھلائے گئے وہ ان
 کی انگریزوں سے برگشتگی کے لئے کافی تھے۔ ہندوستان میں تحریک خلافت اور جلیانوالہ باغ
 کے حادثے نے مہمیز کا کام کیا۔ نتیجہ شاہ جی آتش فشاں پہاڑ کی طرح پھٹ پڑے۔ فرماتے کہ
 قاسم نانوتوی اور محمود الحسن رحمہم اللہ تعالیٰ نے جو راستہ دکھایا ہے آخرت کی فکر میں اسی
 پر چل رہا ہوں مجھے اسی کے لئے جینا اور اسی پر مرننا ہے۔

حرف ناگفتہ مجال نفسے مے خواہد

ورنہ مارا بہ جہاں تو سر و کار کجا سرت

الغرض ان کی ذات ربیع صدی تک انگریزوں کے خلاف ایک تحریک بنی رہی۔ اس
 لحاظ سے وہ ایک ادارہ تھے۔ انہوں نے ایسے علاقوں میں انگریز دشمنی کے بیج بوئے جہاں
 ان کے اپنے الفاظ میں اور گویہ الفاظ کسی قدر سہمت ہیں: "پنجابی مائیں بڑھی چاہت سے
 ٹوڑی بچے جنتی تھیں"

ایک دوست نے دریافت کیا "ملکی سیاسیات میں آپ کی کارگزاری (Contribution)
 کیا ہے اور آزادی ہندوستان کا وہ کون سا مثبت نظریہ ہے جس کے سلسلے آپ کر شاں ہیں؟
 فرمایا، "یہ فیصلہ تو آپ کیجئے کہ میری (Contribution) کیا ہے، میں تو
 یہ جانتا ہوں کہ میں نے لاکھوں ہندوستانیوں کے ذہن سے انگریزوں کو نکال پھینکا۔ میں نے
 کلکتہ سے خیبر تک اور سرینگر سے اس کماری تک دوڑ لگائی ہے وہاں پہنچا ہوں جہاں

دھرتی پانی نہیں دیتی۔ رہا یہ سوال کہ آزادی کا وہ کونسا تصور ہے جس کے لئے میں لڑتا رہا تو سمجھ لیجئے کہ اپنے ملک میں اپنا راج۔ آپ غالباً مجھ سے کسی کتابی آئیڈیالوجی کا پوچھ رہے ہوں گے؟ بابو۔۔۔ یہ کتابی نظریے عموماً روگ ہوتے ہیں، فی الحال جو مرحلہ درپیش ہے وہ کسی مثبت تصور کا نہیں، منفی تصور کا ہے، ہمارا پہلا کام یہ ہے کہ غیر ملکی طاقت سے گلو خلاصی حاصل ہو۔ اس ملک سے انگریز نکلیں، نکلیں کیا؟ نکالے جائیں، تب دیکھا جائے گا کہ آزادی کے خطوط کیا ہوں گے؟ آپ تو نکاح سے پہلے چھوہار سے بانٹنا چاہتے ہیں۔ پھر میں کوئی دستوری نہیں سپاہی ہوں، تمام عمر انگریزوں سے لڑتا رہا اور لڑتا رہوں گا۔ اگر اس مہم میں سورج بھی میری مدد کریں تو میں ان کا منہ چوم لوں گا۔ میں تو ان چیونٹیوں کو شکر کھلانے کے لئے تیار ہوں جو صاحب بہادر کو کاٹ کھائیں۔ خدا کی قسم میرا ایک ہی دشمن ہے انگریز۔ اس ظالم نے نہ صرف مسلمان ملکوں کی اینٹ سے اینٹ بچائی، ہمیں غلام رکھا اور مقبوضات پیدا کئے بلکہ خیرہ چشمی کی حد ہو گئی کہ قرآن حکیم میں تحریف کے لئے مسلمانوں میں جعلی نبی پیدا کیا، پھر اس خود کاشتہ پودے کی آبیاری کی اور اب اس کو چیتے بچے کی طرح پال رہا ہے۔

ان کی اس جھنجھلاہٹ میں ایک قسم کی جارحانہ لگن ہوتی جو باتیں اقبال نے قلندرانہ رنگ میں کہی ہیں اور جن میں ”بیچ و تاب راندی“ اور ”سوز و ساز رومی“ کی شدت پائی جاتی ہے شاہ جی ان کے انتھک مفسر تھے، اقبال و اکبر کی مثالیں یہاں اس لئے زیر قلم آئی ہیں کہ قارئین شاہ جی کی سیرت کے اس پہلو کو آسانی سے سمجھ لیں۔

اکبر اور اقبال دونوں کا مشن ایک تھا، لیکن دونوں کا طرز بیان ہتھکڑی میں ہم آہنگی کے باوصف مختلف رہا۔ اقبال کا انداز عقلی ہے، اکبر کا جذباتی۔ اکبر نے ایک گرتی ہوئی دیوار سے دل برداشتہ ہو کر گرد و پیش کے ظواہر پر سنگ دلانہ تہققے لگائے تھے لیکن اقبال اس دور کی تمام عصری تحریکوں کے نقاد تھے وہ انگریزوں کے صرف اسی لئے مخالف نہیں تھے کہ انہوں نے کسی مدرسہ فکر سے عقیدے کے طور پر بعض معلوم سچائیاں حاصل کی تھیں ان کی

انگریزوں پر چوٹیں ایک مسلسل مطالعے اور نگار مشاہدے کا نتیجہ تھیں۔ مثلاً ایک جگہ

24 زما تے ہیں سے

کرے قبول اگر دین مصطفیٰ انگریز

سیاہ روز مسلمان رہے گا پھر بھی غلام

گویا اقبال کے علم و نظر کی معراج اس خیال پر ختم ہوتی ہے جس خیال کو شاہ جی کے ہاں
قریب قریب عقیدہ کا درجہ حاصل تھا اور جو جذبہ سے شروع ہو کر جذبہ ہی پر ختم ہوتا تھا۔

شاہ جی کا یہ جذباتی سراپا انتہائی دلاویز تھا انہوں نے برطانوی حکومت کے خلاف اپنی
جدوجہد کی بنیاد محض اس اصل پر نہیں رکھی تھی کہ وہ ایک استعماری قوت تھی اس کا نوآبادیاتی
نظام استحصال محض تھا اور وہ دنیا کے سب سے بڑے سامراج کی مظہر تھی۔ ان کی بنیاد محض صمت

میں کچھ اور باتیں خاص طور پر نمایاں تھیں مثلاً:

”۱۸۵۷ء کا غدر اور وہ اسے ”غدر“ کہنے والوں کو غدار کہتے۔ مہار شاہ ظفر کی جلاوطنی

شہزادوں کا خونی دروازوں پر بٹکایا جانا، آزاد قبائل کے پٹھانوں پر انگریزوں کی مسلسل بمباری،
گیلی پولی کے مقام پر مصطفیٰ کمال کے خلاف گکھڑوں، ٹوانوں اور نونوں کی نبرد آزمانی، قسطنطنیہ
کے بازاروں میں خلیفۃ المسلمین کی بیٹی کا بالوں سے پکڑ کر گھسیٹا جانا، غلاف کعبہ کا جلنا،

مہدی سوڈانی کا خرطوم کے صدر دروازے پر سولی پانا، اس کی لاش کا جلایا جانا اور راکھ کا اڑانا،

شاہ عبدالقادر جیلانی کے بغداد پر گولہ باری اور حرم کے کبوتروں کا زخمی ہونا۔۔۔ ان
سانحات کو قرآن و حدیث کا رنگ و روغن دے کر اس طرح بیان کرتے کہ ہزار ہا لوگ گھنٹوں دم بخود
بیٹھے رہتے اور ان کے اعجاز بیان پر سر دھنتے تھے۔

”شاہ جی اپنی سوانح عمری ہی لکھتے؟“

”کس کے لئے؟“

”ہمارے لئے۔“

27 جن کے ہاں دل و دماغ کا قحط تھا، جن کی پستیاں انتہائی خطرناک تھیں جو برف کی طرح ٹھنڈے تھے جن میں ٹھہرنا المناک اور جن سے گزر جانا طرب ناک تھا، جن کے سب سے بڑے معبود کا نام طاقت تھا جو صرف طاقت کی پوجا کرتے تھے، تیرہ سو برس کی تاریخ انہی حادثوں کی کہانی ہے، انہی چھپوے، نا سمجھ نازک اور متحرک جانوروں کو دیکھ کر زرتشت نے کہا تھا کہ اس کا آنسوؤں اور گیتوں کی طرف میلان ہوتا ہے۔۔۔ یہاں امرار دوزخ کے کتے اور سیاست دان کھٹی قے ہیں، ان کے ساتھ نٹ اور ان کے پیچھے لاشیں چلتی ہیں ان کی واحد خوبی یہ ہے کہ ہرنیکی اور ہربرائی کی زبان میں جھوٹ بول لیتے ہیں۔

میاں بابو! ڈھونڈ سکتے ہو تو ان افکار میں میری سوانح عمری کی بنیادیں ڈھونڈ لو

نہ تلاش کی تمنا نہ صلے کی پروا

اور نظریہ ظاہر گرامی کا یہ معرعہ بھی اسی اجمال کی شرح ہے

زردی کشتی شکستی سوختی انداختی رفتی

الغرض انہیں اپنی ناکامیوں کا شدید احساس تھا اور اس آزر دگی کے آٹا آخر عمر میں ان کے چہرے پر آگئے تھے، ان کی متحرک اور روشن آنکھیں جن میں عمر ڈھلنے تنگ ساری متی شراب کی سی تھی بالآخر اندر کو دھنس گئی تھیں، ان کے ماتھے کی بے شمار سلوٹوں میں ہزیمت کی ترشی منجھ ہو گئی تھی اور سلوٹیں اپنے ماضی کے بوجھ سے مضحمل تھیں، آواز میں کرار اپن آخر تک رہا لیکن کمر کی خمیدگی پکار رہی تھی

لگا کے آگ مجھے کارواں روانہ ہوا

۱۹۴۷ء کا زمانہ رستخیز سب سے طویل عرصہ تھا جو انہوں نے ایام ہمد سے قطع نظر ایک ہی جگہ نشست جما کر بسر کیا، چند ماہ دفتر احرار میں رہے اور اس اثنائیں کتاب کے جتنے ورق تھے ایک ایک کر کے کھل گئے۔ وہ اپنی کہانی لکھتے تو حقیقتہً بڑے بڑے وقائع نگاروں کا اثاثہ مفلس کا چراغ ہو جاتا مگر انہوں نے ہندوستان کا ہر کونہ کھدرا چھان مارا۔

ہو گئے، پھر بیعت و ارشاد کے سلسلے میں دہلی سے پٹنہ چلے گئے اور وہاں لوگوں کی عقیدت مندی کے باعث سکونت اختیار کر لی۔ فی الجملہ ایک خاندان کئی شاخوں میں منقسم ہو گیا۔

شاہ جی کے فرزند ارجمند سید ابوذر بخاری (سید عطاء المنعم بخاری) نے اپنے والد کے مجموعہ کلام ”سوا طع اللہام“ میں دیباچہ کے تحت خاندان کے حالات پر جو اشارات مرتب کئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس خاندان میں بڑے بڑے لوگ گزرے ہیں، مثلاً شاہ عبدالقادر جیلانی (بغدادی)، جنہیں عراق میں پیر ہندیاں کہتے ہیں اور یہاں ان کے نام سے گیارہویں شریف ہوتی ہے۔

سید اکمل الدین محمد بخاری اس خاندان کے پہلے فرد تھے جو تلاشِ مرشد کے سلسلہ میں دہلی گئے اور وہاں سید غلام علی شاہ سے بیعت ہو کر فرقہ خلافت حاصل کیا۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ کے زمانہ میں ضلع گجرات موضع سریالی پنجاب میں آباد ہو گئے۔ انگریزی عملداری کے وقت نقل مکانی کر کے اس ضلع کے ایک دوسرے گاؤں ناگڑیاں چلے گئے تب سے اب تک یہ خاندان وہیں آباد ہے۔ سید اکمل الدین محمد بخاری کا وصال امرتسر میں ہوا تھا۔

شاہ جی کے دادا نور الدین شاہ بخاری حضرت خواجہ شمس الدین سیالوی علیہ الرحمۃ سے بیعت تھے، کہا جاتا ہے کہ نور الدین شاہ سے بیعت کے لئے سیال شریف پہنچے تو خواجہ صاحب تعظیماً کھڑے ہو گئے، کچھ دنوں مہمان رکھا پھر پروانہ خلافت اور سند ارشاد دے کر رخصت کیا۔

اتفاقات حسہ ملاحظہ ہوں کہ شاہ جی کے دادا سیال شریف سے بیعت تھے اور حضرت

سید مہر علی شاہ صاحب گورڈہ شریف بھی وہیں سے بیعت تھے۔ شاہ جی نے اولاً سید مہر علی شاہ سے گورڈہ میں بیعت ارشاد کی تھی۔

شاہ جی کے اعزہ میں سے ایک صاحب سید ہارون شاہ کا بیان ہے کہ ہمارے بزرگ بخارا سے کشمیر پہنچے، وہاں برسوں قیام کیا پھر پنجاب چلے گئے، پنجاب سے کاروبار کیلئے دہلی اور پٹنہ کا رخ کیا اور وہاں آباد ہوتے گئے۔

سید نور الدین شاہ کے ہزاروں مرید تھے وہ کسی مرید سے مہوٹی کوڑھی نہ لیتے، دکاتے اور کھاتے، انگریزوں نے پنجاب پر قابض ہونے کے فوراً بعد زرعی نظام کی تنظیم جدید کے لئے زمینوں کی پیمائش کرائی تو ایک اہل کار نے جو آپ کے روحانی کلام سے متاثر تھا عرض کیا آپ جتنی زمین چاہیں اس پر قبضہ کر لیں، اندراجات میرے سپرد ہیں، آپ کے حسب منشا خانہ پڑی ہو جائے گی لیکن شاہ صاحب نے انکار کیا اور فرمایا: تمام زمینیں اللہ کی ہیں، ان پر ذاتی ملکیت کی مہریں لگانا شرعاً ناجائز ہے۔ اُن کے سر ہالی چھوڑ کر ناگڑیاں میں آباد ہونے کا باعث بھی یہی تھا کہ اس وقت بہت سے لوگوں نے اس طرح جھوٹاٹھ سے زمینیں حاصل کی تھیں۔

شاہ جی کا ننھیال

شاہ جی کی والدہ سیدہ فاطمہ اندرابی حکیم سید احمد اندرابی کی صاحبزادی تھیں حکیم صاحب طبیہ کالج لکھنؤ کے فارغ التحصیل تھے اور مروجہ علوم میں دست گاہ رکھتے تھے۔ علم دین سے گہرا لگاؤ تھا۔ آواز میں قدرت نے جادو بھر دیا تھا، شاہ جی ان کی آواز کے سحر کا ذکر بڑے مزے سے کرتے اور فرماتے کہ میرے گلے کی دلفریبی نانا ہی کا صدقہ ہے۔ سید ابوذر بخاری کا بیان ہے کہ اندرابی خاندان سے خاندانی تعلقات کشمیر ہی سے چلے آ رہے تھے۔ شاہ جی کے والد سید ضیاء الدین ابھی نابالغ ہی تھے کہ اپنے تایا سید پیر شاہ بخاری اور اپنے چچا سید حیدر شاہ بخاری (والد سید مقیم شاہ بخاری) کے ہمراہ پشیمین کی فروخت کے لئے پٹنہ جاتے تو ان حکیم صاحب کے ہاں ٹھہرتے، حکیم صاحب نے ایک روز سید ضیاء الدین کو اپنی فرزندہ بی بی لے لیا اور اپنی بیٹی فاطمہ اندرابی سے ان کی شادی کر دی۔ ان دنوں رمضان المبارک کا آخری عشرہ تھا، سید ضیاء الدین نے چوک بازار پٹنہ کی مسجد خواجہ عنبر میں اپنی کسنی کے باوجود ایک ہی رکعت میں ۲۶ پارے ختم کئے اور مقتدیوں کو حیرت میں ڈال دیا۔

مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی کے دادا مولانا محمد رحمت اللہ کی یادداشتوں میں

شاہ جی نے بھی تبلیغ کی ساری عمر پنجاب میں گزار دی۔ حضرت علامہ انور شاہ رحمۃ اللہ علیہ اور پانچ سو علمائے انجمن خدام الدین کے سالانہ جلسہ منعقدہ لاہور میں آپ سے بیعت کی اور اسی جلسہ میں آپ کو امیر شریعت منتخب کیا گیا۔

حضرت خواجہ نے اپنے ملفوظات میں حضرت مجدد الف ثانی کو لکھا ہے۔

”اگر سخن دوعظ کا اتفاق ہو تو بہ طور علما کے کہنا بطور صوفیا کے نہیں“

شاہ جی کی ساری زندگی اس کا آئینہ رہی، وہ علم و تصوف کا سیاسی مرقع تھے، ان میں حضور سے غیب، عین سے علم، اور شہود سے استدلال کی رنگارنگی سمٹی ہوئی تھی۔ لیکن ان میں سلوک و طریقت کے وہ طریق بالکل نہ تھے جن سے مشیخت کو آب و دانہ ملتا ہے۔

خواجہ دنور اللہ مرقدہ کا مقولہ ہے کہ حاصل سلوک تہذیب الاخلاق ہے، شاہ جی عملاً اس قول کا عکس تھے۔ فرق یہ تھا کہ دمانہ سابق میں مشائخ و علما کے حدود و فرائض اب سے مختلف تھے۔ کبھی اصلاح احوال مقصود تھا۔ شاہ جی کے زمانے میں انقلاب احوال مقصود رہا۔ غرض ہر دور میں اس خاندان کا کوئی نہ کوئی فرد فقر و استغنا میں ممتاز تھا اور حسب توفیق فکر و نظر کی لادینی کے خلاف جہاد کرتا رہا۔

ولادت

شاہ جی یکم ربیع الاول ۱۳۱۰ ہجری (۱۸۹۱ عیسوی) کی چاند رات کو پٹنہ میں پیدا ہوئے۔

چار برس کے تھے کہ والدہ کا سایہ عاطفت سر سے اٹھ گیا۔ شاہ جی کی بیٹی ام کفیل نے اس کتاب کی اشاعت اول کے بعض مندرجات پر مولف کی بیوی کو ایک خط میں لکھا ہے کہ ”دادا مرحوم (شاہ جی کے والد) نے بیٹے کو ۹ برس کی عمر تک خود ہی پالا پوسا اور خواجہ عنبر کی مسجد میں اپنے ساتھ سلاتے رہے پھر جب ابا جی کی عمر نو اور دس برس کے درمیان ہوئی تو دادا جی نے پنجاب اگر دوسرا عقد کیا۔ ہماری یہ دادی رشتہ میں پر دادا کی بھتیجی تھیں۔ متوڑا عرصہ بعد دادا واپس پٹنہ گئے وہاں ہماری ان دادی صاحبہ کے بطن سے ایک چچا

اور ایک پھوپھی پیدا ہوئے، چچا بفضلِ تعالیٰ دیات ہیں اور گجرات میں بڑائی کی دکان کرتے ہیں۔ پھوپھی اللہ کو پیاری ہو چکی ہیں۔ چچا کا نام سید عطاء الرحمن بخاری ہے۔

اباجی کی عمر سترہ یا اٹھارہ برس کی تھی کہ دادا جان کے ہمراہ ۱۹۱۳ء میں پنجاب آگئے۔ دادا جان نے تو اپنے آبائی گاؤں ناگڑیاں و ضلع گجرات، میں مستقل کونت، اختیار کر لی اور وہیں ۱۹۱۹ء میں واصل بحق ہوئے لیکن اباجان نے ۱۹۱۴ء سے امرتسر میں قیام کیا اور وہیں کے ہو گئے۔ پاکستان بن رہا تھا کہ امرتسر سے اٹھ کر لاہور آگئے اور دو چار ماہ لاہور میں قیام کیا پھر نوابزادہ نصر اللہ خان کے کاؤں خان گڑھ چلے گئے وہاں چند مہینے قیام کیا پھر ملتان میں آکر آباد ہو گئے اور وہاں ۹ ربیع الاول ۱۳۶۱ء ۲۱ اگست ۱۹۶۱ء کو چھ بجے شام واصلِ سحتی ہو گئے۔ کل سن علیہا فان۔

تعلیم و تربیت

شاہ جی کسی بھی روایتی مدرسہ کے فارغ التحصیل نہ تھے، وہ ان لوگوں میں سے تھے جو مادرِ زاد عبقری ہوتے اور جن کی تربیت، سبدا ر فیاض کرتا ہے اس ضمن میں چند باتیں واضح ہیں۔ مثلاً

- ① شاہ جی کے ننھیال اور دوسریال میں پنجاب اور بہار کا جغرافیائی فاصلہ تھا۔
- ② وہ اپنے ننھیال کی اکلوتی بیٹی کے ذریعہ تھے، ان کی والدہ رملت کرگئیں تو ان کی عمر چار سال تھی۔ نانی اماں نے آغوش میں لے لیا۔ ان حالات میں وہ بہمہ وجوہ مدرسہ کی تعلیم سے محروم ہو گئے۔
- ③ ایک تو حالات حسب حال نہ تھے دوسرے والدہ کی وفات سے پیش آمدہ حالات کے نتیجہ میں مدرسہ کی تعلیم کا پاتھ آنا مشکل ہو گیا تھا۔
- ④ انگریزی مدرسوں میں ان کے داخلہ کا سوال ہی نہ تھا کیونکہ جس خاندان سے متعلق تھے وہاں انگریزی مدرسوں میں داخلہ خارج از بحث تھا۔

سیاست میں شرکت

41

شاہ جی امرتسر میں علوم دینیہ کی تعلیم حاصل کر رہے تھے کہ پہلی جنگ عظیم خلافت عثمانیہ کو تاراج کر کے ختم ہو گئی، ہندوستان کو جو صدمہ ملا وہ سب کے سامنے تھا۔ رولٹ ایکٹ نے سارے ملک کو برہم کر دیا، پنجاب کو جو اس جنگ میں برطانوی سلطنت کا بازوئے شمشیر بن تھا یہ انعام ملا کہ کئی اضلاع میں مارشل لا یا اس سے مشابہ قانون نافذ کئے گئے، گرفتاریوں کا زور بندھ گیا۔ امرتسر میں جلیانوالہ باغ کا حادثہ پیش آیا جس سے ملک کی تاریخ پلٹا کھا گئی اور سیاسی لیڈر شپ پہلے ہاتھوں سے نکل کے نئے ہاتھوں میں آ گئی، یہی وہ آغاز تھا کہ ملک اور گھوکھلے پیچھے پیٹ گئے مسٹر جینا ابھی نوجوان تھے اور گاندھی جی کی طرح گھوکھلے کے سیاسی شاگرد تھے لیکن وہ بھی مسلمانوں کی سرکاری لیڈر شپ کے مانند گوشہ نشین ہو گئے۔ یہ زمانہ مہاتما گاندھی، مولانا ابوالکلام آزاد، پنڈت مونی لال نہرو اور علی برادران کا سر آغاز تھا اور ملک اس نئی لیڈر شپ کے ہاتھ میں جا رہا تھا۔

جلیانوالہ باغ کے مظالم سے ملک بھر میں آگ لگ گئی۔ امرتسر میں ڈاکٹر سیف الدین کچھو اور ڈاکٹر ستیہ پال کی گرفتاری نے جلتی پر تیل کا کام کیا۔ یہ ہندوستان کے سفر آزادی کا پہلا موڑ تھا۔ اس زمانہ کے بعض انگریز افسروں نے اعتراف کیا ہے کہ جلیانوالہ باغ میں جنرل ڈارک کی آتش بازی ہندوستان سے انگریزی حکومت کی رخصتی کا سر آغاز تھا۔ پاکستان کے مشہور مصنف ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی کا بیان ہے کہ ۱۹۶۸ء میں وہ ڈھونڈھ ڈھانڈھ کے انگلستان کے ایک گاؤں میں امرتسر کے اس ڈپٹی کمشنر سے ملنے گئے جس نے جلیانوالہ باغ میں فائرنگ کا حکم دیا تھا۔ اس بوڑھے انسان نے ان دنوں کا تذکرہ کرتے ہوئے اقرار کیا کہ ہم نے امرتسر پر قابو ضرور پایا تھا لیکن وہ دن برطانوی حکومت کے انخلاء کا پہلا دن تھا۔

شاہ جی ان دنوں مدرسہ نعمانیہ مسجد خیر الدین میں مشکوٰۃ شریف پڑھ رہے تھے لیکن طالب علمی ادھوری تھی، ایک چھوٹی سی مسجد کو چہ جیل خانہ، میں امام ہو گئے چونکہ خوش الحان

وغرض بیان متفقہ لہذا امرتسر کے مسلمانوں میں واعظ کرنے گئے، ان دنوں بدعات کا زور تھا، اصلاح رسوم کی نیواٹھانی اور تمام شہر میں ایک خوش بیان و فصیح اللسان کی حیثیت سے مشہور ہو گئے۔ مولانا داؤد غفرلہ نوی علیہ الرحمۃ نے ایک مقالہ میں لکھا ہے کہ:

”میں نے امرتسر میں خلافت کمیٹی (۱۹۱۹ء) کی بنیاد رکھی اور لوگوں کو انگریزوں کے مظالم سے آگاہ کرنا شروع کیا تو بعض لوگوں نے میرے خلاف شاہ جی کو کھڑا کیا۔ میں نے اندازہ کیا کہ شاہ جی کو ملکی حالات اور قومی سیاست کا مطلقاً علم نہیں، وہ استعمال کئے گئے ہیں، میں نے شاہ جی کو اپنے ہاں بلا بھیجا، ان سے بات چیت کی معلوم ہوا وہ نہ تو اخبارات پڑھتے ہیں نہ سیاست سے آشنا ہیں اور نہ انہیں یہ معلوم ہے کہ خلافت وغیرہ کا مسئلہ کیا ہے؟ آخر میری تحریک پر راضی ہو گئے کہ وہ میرے ساتھ رہ کر چند دنوں میں ان مسائل سے آگاہ ہو جائیں گے چنانچہ ایک مختصر سی مدت ہی میں وہ سب کچھ جان گئے پھر دنیا جانتی ہے کہ اس عظیم انسان خطیب نے سارے ملک میں آگ لگا دی۔“

شاہ جی فرماتے تھے مولانا ابوالکلام آزاد کے الہلال نے ان کی کایا پلٹ دی اور مولانا ظفر علی خان کے زمیندار و ستارہ صبح نے انہیں حریت پسندوں کے قافلہ میں شامل کر دیا۔ یہاں لاہور کے ایک جلسہ عام میں مولانا ظفر علی خان کے گالوں کو تھپتھپاتے ہوئے کہا تھا:

”ظفر علی خان ترے ستارہ صبح نے میرے جگر میں آگ لگا دی تھی۔“

یہ واقعہ ہے کہ ۱۹۱۹ء سے ۱۹۳۲ء تک پنجاب کی سیاسی آبیاری اور ہندوستان کے قومی ذہن کی نشوونما میں جن راہنماؤں کا نام سرفہرست ہے ان سربراہان اور راہنماؤں کی جماعت میں شاہ جی کی جادو بیانی کا بہت بڑا حصہ تھا۔ وہ اس وقت مہاتما گاندھی، مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا محمد علی جوہر وغیرہ کی صف کے سیاسی راہنما نہ تھے۔ لیکن تحریک خلافت یا تحریک عدم تعاون کا تذکرہ ان کے بغیر مکمل نہیں ہوتا۔ حقیقت یہ ہے کہ شاہ جی نے اس قومی جدوجہد کو بال و پر مہیا کئے اور دیکھتی آنکھوں ہندوستان کے ان نامور خطباء کی صف میں شامل ہو گئے جن کی

رجز خرابیوں سے یہ کارواں منزل مقصود کی طرف چلا جا رہا تھا۔

مہاتما گاندھی نے قومی سیاست میں داخل ہوتے ہی ۶ اپریل ۱۹۱۹ء کو رولٹ ایکٹ

43

کے خلاف ہمد گیر بڑتال کا اعلان کیا تو ایک نیا ہندوستان پیدا ہو گیا۔ یہی وہ دن تھے

جب ہندو مسلم اتحاد ایک معجزہ تھا۔ اور انگریز اس سے سخت ہراساں تھے۔ انہی دنوں

امر تسر میں ریلوے کے بڑے پل سے ایک احتجاجی جلوس گزر رہا تھا کہ گورہ سپاہیوں نے گولی

چلا دی جس سے چھ ہندوستانی جاں بحق ہو گئے، شاہ جی نے خیر الدین کی مسجد میں مسلمان شہداء

کا جنازہ پڑھایا۔ ۱۰ اپریل کو ڈاکٹر سیف الدین کچلو اور ڈاکٹر ستیہ پال گرفتار کئے گئے تو سارا

شہر آگ بگولا ہو گیا۔ ۳۰ اپریل کو یکم بیاکھ تھا امر تسر کے لوگ اپنے رہنماؤں کی گرفتاری کے

خلاف احتجاج کرنے بدیانوالہ باغ میں اکٹھے ہوئے لیکن جنرل ڈار کی بے تحاشا گولیوں کا نشانہ

بن گئے اس مقتل میں پانسو ہندوستانی شہید ہوئے۔ زخمیوں کی تعداد کا اندازہ لگانا مشکل ہو گیا۔

دسمبر ۱۹۱۹ء میں انڈین نیشنل کانگریس کا سالانہ اجلاس بھارت موقی لال نہرو امر تسر میں

منعقد ہوا۔ مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس بھی حکیم اجمل خان کے زیر صدارت یہیں ہوا اور خلافت

کانفرنس بھی مولانا شوکت علی کے زیر صدارت گول باغ امر تسر میں منعقد ہوئی۔ شاہ جی نے

اس کانفرنس میں محرکہ آراء سیاسی تقریر کی یہ اُن کے جماعتی سفر کا آغاز تھا۔ اجلاس میں تحریک خلافت

کے لئے دس لاکھ روپے اکٹھے ہو گئے، شاہ جی امر تسر سے باہر پہلی دفعہ کلکتہ کانگریس دفوری

۱۹۲۱ء کے سالانہ اجلاس میں شامل ہوئے اور وہاں مولانا ابوالکلام آزاد کی تجویز ترک حوالات

کی تائید میں ایک پُر شکوہ تقریر کی اس سے ان کی دھاک بیٹھ گئی اور وہ صفتِ اول کے ہندوستانی

رہنماؤں میں شمار ہونے لگے۔

لاہور میں پہلی خلافت کمیٹی قائم کی گئی تو علامہ اقبال اس کے صدر اور سر محمد شفیع سیکرٹری

مقرر ہوئے لیکن سر مائیکل اوڈونو کے غضب کی تاب نہ لا کر ڈپٹی کشنر لاہور کے اشارے پر

مستعفی ہو گئے بلکہ خلافت کمیٹی ہی کو ختم کر دیا۔ حکیم عبد المجید عقیقی مولانا شاعر اللہ کے ہاں

امر تسریع اور ان سے یہ نہ بنایا گیا۔ **وللہ اشہد انہ** ان کے ساتھ شاہ جی کو لاہور بھجوا دیا، جلسہ عام کا اعلان ہوا تو خوف کا یہ عالم تھا کہ موچی دروازہ کے باغ میں تین چار سو آدمی جمع نہ ہو سکے لیکن شاہ جی کی قرآن خوانی اور غوش بیانی رنگ لائی، اگلے روز جلسہ میں ۲۰ ہزار آدمی شریک ہوئے اور شاہ جی صبح تین بجے تک بولتے رہے۔ تمام شرکاء مسحور ہو گئے۔ شاہ جی نے ڈنکے کی چوٹ اعلان کیا کہ لاہور میں خلافت کیٹی ضرور بنے گی کسی حاطب اللیل میں ہمت ہے تو وہ اس کیٹی کو توڑ کر دکھائے۔ چنانچہ شاہ محمد غوث سے متقل میاں سراج الدین پراچہ کے مکان میں خلافت کیٹی کا دفتر قائم کیا گیا اور وہیں عہدیداروں کا انتخاب ہوا۔ سید حبیب ایڈیٹر روزنامہ سیاست کیٹی کے صدر اور میاں فیروز الدین احمد سیکرٹری منتخب کئے گئے۔

سیاسی مسلک

یہ کہنا مشکل ہے کہ شاہ جی دیوبند کے مدرسہ فکر سے ذہنا کب وابستہ ہوئے اور شیخ الہند مولانا محمود حسن سے ان کی نظری وابستگی کا سن آغاز کیا تھا لیکن دیوبندی نہ ہونے کے باوجود ان کا دیوبند کے اکابر و افکار سے رشتہ اس قدر گہرا ہو گیا کہ ان کے مبلغ بھی تھے اور مجاہد بھی۔ عمر بھر انہوں نے اس مدرسہ فکر کا ساتھ دیا، کسی عنوان سے جب کوئی معرکہ دیوبند کے دفاع یا دعوت کا پیش آیا شاہ جی ہمیشہ اس کے ہراول میں رہے۔

شاہ جی نے بدعات سے جنگ کی تو دیوبند کی تعلیمات کو ملحوظ رکھا۔ سلطان ابن سعود کا ساتھ دیا تو دیوبند ہی کا مطمح نظر سامنے رکھا۔ انگریزوں سے ان کے جہاد و غزوات کا سبب بھی دیوبند ہی کے اکابر کا فکر و عمل تھا۔ وہ انگریزوں کے اس لئے مخالف نہیں تھے کہ ان کے پیش نظر محض نظریاتی معہم کا اصل اصول تھا ان کی انگریزوں کے خلاف جدوجہد کا سبب یہ بھی تھا کہ برعظیم کے علماء نے نصاریٰ کی ہر نوعی خلافت کو حرام قرار دیا اور ہندوستان ان کے نزدیک دارالحرب ہو گیا تھا۔ برطانیہ کو وہ اسلام کا دشمن سمجھتے اور اس کے خلاف جہاد و جنگ فی الجملہ ان کا نصب العین تھا۔ وہ دراصل شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندان سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید

کی جدوجہد کے سیاسی ورثا میں سے تھے۔ ان کی تمام جدوجہد کا حاصل یہ تھا کہ جو کچھ ان اکابر کے منہ سے نکلا اس کی آبیاری و شراوری اپنا دینی فرض سمجھا۔ انہیں ہندوستان کے سیاسی مباحث یا قومی مسائل سے کوئی تعلق نہ تھا وہ صرف اکابر علماء کی سیاسی روایتوں اور دینی حکایتوں کے معنوی وارث تھے اور ان کے مطابق اپنی جدوجہد کا سفر کرتے رہے۔ ان کے سامنے شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا یہ فتویٰ (۱۷۷۵ء) تھا کہ:

”انگریزی حکومت سے جہاد فرض ہو چکا ہے اس کی توفیق نہ ہو تو ہر دیندار مسلمان پر

ہجرت لازم ہو گئی ہے“ (بہ تمخیص)

مولانا عبدالباری (ذریعہ ممل مکھنہ) نے اپریل ۱۹۱۵ء کو اس فتویٰ ہی کی اساس پر

فتویٰ دیا تھا کہ:

”ہندوستان دارالحرب ہو چکا ہے مسلمانوں پر فرض ہے کہ وہ ہندوستان سے ہجرت

کر کے کسی ایسے ملک میں چلے جائیں جہاں کی قدریں اسلام سے ملتی ہوں“

اسی کا نتیجہ ہندوستانی مسلمانوں بالخصوص پنجاب و سرحد کے مسلمانوں کی ہجرت تھی۔

آل انڈیا خلافت کانفرنس دہلی کے اجلاس میں علامہ عزیز ہندی نے اس مضمون کی قرارداد

پیش کی تو فوراً پاس ہو گئی، لوگوں نے ہجرت شروع کی اور لوگ قافلہ در قافلہ کابل جانے لگے

حکومت نے ابتداً روکنا چاہا لیکن ماننا کون؟ آٹا فانا کوئی چالیس ہزار افراد افغانستان پہنچ

گئے۔ غازی امان اللہ نے انہیں زمینیں دیں، ملازمتیں دیں اور تجارت میں حصہ دار کیا لیکن

جو لوگ سرکاری جاسوس کی حیثیت سے ان کے ساتھ گئے تھے وہ گل کھلانے میں کامیاب ہو گئے

انہوں نے امان اللہ خاں کو بھی زچ کیا تاہم ایک نتیجہ ضرور نکلا کہ افغانستان انگریزی حکومت کے

انتداب سے آزاد ہو گیا۔ ہجرت کرنے والوں میں مولانا احمد علی لاہوری، خان عبدالغفار خاں

اور جناب اقبال شیدائی بھی شامل تھے۔

مولانا محمد علی جوہر اور ڈاکٹر مختار احمد انصاری وغیرہ ان دنوں لندن میں وقفہ خلافت

لے کر گئے ہوئے تھے، یہاں مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا شوکت علی، ڈاکٹر سیف الدین کچلو اور مولانا حسین احمد مدنی وغیرہ اس ہجرت کو مضرب خیال کرتے اور ہندوستان ہی میں غیر ملکی غلامی کے خلاف نبرد آزمائی کے حق میں تھے۔ مولانا حسین احمد مدنی نے ۱۱ جولائی ۱۹۲۰ء کو خلافت کانفرنس کراچی کے اجلاس میں حکومت برطانیہ کی ہر نوعی ملازمت کو شرعاً حرام قرار دیا تو اس قرارداد اور مختلف زعماء کی تقریروں سے براہ فروختہ ہو کر حکومت نے ملک بھر میں گرفتاریوں کا آغاز کیا۔ مولانا محمد علی، مولانا حسین احمد مدنی، پیر غلام مجدد وغیرہم کراچی میں ۱۲ مئی کے تحت دھر لئے گئے، انہیں دو دو اور تین تین برس کی سزا دی گئی۔

آخر کار منفی و مثبت اثرات کے تحت ہجرت کی تحریک ختم ہو گئی، کچھ لوگوں کے سوا تقریباً سبھی لوگ واپس آ گئے، ان مسلمانوں کو سخت نقصان اٹھانا پڑا جو اپنی جائیدادیں اونے پونے فروخت کر کے کابل گئے تھے، لاہور سے دو مولوی عبدالحق اور عبدالرحمن بھی سرکاری جاسوس کی حیثیت سے مہاجروں کے ساتھ گئے تھے لیکن ان کا انجام یہ ہوا کہ دو نو حکومت کے ہاتھوں مارے گئے۔

شاہ جی تحریک ہجرت کے معاون تھے اور انہی کی تقریروں سے متاثر ہو کر بے شمار لوگ امرتسر سے کابل گئے تھے۔

ادھر حضرت شیخ الہند محمود حسن (علیہ الرحمۃ) اپنے شاگرد رشید مولانا حسین احمد مدنی کے ساتھ مالٹا سے رہا ہو کر ہندوستان پہنچے تو جمعیتہ العلماء نے شیخ الہند کو اپنا صدر منتخب کر لیا۔ اس زمانہ ہی میں شیخ الہند کے ہاتھوں جامعہ ملیہ دہلی کا سنگ بنیاد رکھا گیا۔ مولانا محمد علی جوہر جامعہ کے بانی تھے اور انہی کی تحریک پر جامعہ قائم ہوا تھا۔ ادھر شاہ جی نے انہی دنوں گجرات میں آزاد پائی سکول قائم کیا۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے افتتاح کیا۔ چودھری فیض محمد ایم، اسے ہیڈ ماسٹر اور ملک نصر اللہ خان عزیز سیکنڈ ماسٹر مقرر کئے گئے۔ آج کل وہ اسلامیہ پائی سکول کے نام سے مشہور ہے۔ آخر کار حکومت نے ۲ مارچ ۱۹۲۱ء کو ادھی رات کے وقت

زیر دفعہ ۱۲۴ الف شاہ جی کو پکڑ لیا۔ کچھ دنوں مقدمہ چلا پھر ۱۸ اپریل کو مسٹرافٹ اسے کارنز ایڈیشنل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ نے تین سال قید با مشقت کی سزا سنائی، اس میں تین ماہ قید تنہائی کے تھے۔ اس قید نے شاہ جی کو انگریزی حکومت کا مستقل باغی بنادیا اور وہ ۳ اگست ۱۹۴۷ء کی رات کے بارہ بجے تک برطانوی استعمار کے خلاف جدوجہد کرتے رہے، ان ۲۶ سال میں انہوں نے آٹھ سے دس ہزار کے درمیان تقریریں کی ہوں گی جن کا لب و لہجہ اور مطلع و مقطع انگریزی حکومت کی بیچکنی تھا۔

شاہ جی نے اس سارے عرصہ میں بہت سے معرکے سر کئے اور کئی دفعہ جیل گئے مثلاً تحریک خلافت، تحریک شدھی، تحریک قید، تحریک حفظ ناموس رسالت، تحریک میرزاویت، تحریک عدم تعاون، تحریک کشمیر، تحریک شہید گنج، تحریک آزادی وطن اور دوسری جنگ عظیم میں فوجی بھرتی کی مزاحمت، افی الجملہ قومی جدوجہد، سیاسی رزم و بزم اور دینی جہاد و جنگ کے مختلف العنوان سلسلے تھے جن میں شاہ جی نے بھرپور حصہ لیا۔ وہ محض حصہ دار ہی نہیں تھے بلکہ ان کا پورا کردار ایک ایسے حدی خوان کا تھا جس کی آواز سے قافلہ مرتب ہوتا اور منزل کی طرف قدم اٹھاتا ہے۔ یہ ذکر کسی دوسرے باب میں آئے گا کہ اس سفر میں وہ کن کن صعوبتوں سے گزرے اور اپنی عمر عزیز کا کتنا حصہ قید و بند کے آغوش میں بسر کیا حتیٰ کہ اللہ کو پیارے ہو گئے۔

عقیدہ و مسلک

شاہ جی حنفی مسلک کے تھے لیکن ان حدود کے باوجود قلندر قسم کے مسلمان تھے کہ ہر مسلک و مشرب سے ایک گونہ مناسبت تھی، کسی مسلک سے تعرض ہوتا تو اس کے پس منظر میں صرف یہ چیز ہوتی کہ اس کی بنیاد میں انگریز دوستی تو نہیں ہے یا پھر وہ ان مظاہر و آثار کے مخالف تھے جن سے شرک فی التوحید یا شرک فی النبوة کو راستہ ملتا تھا اور لوگ اصل دین کو چھوڑ کر نقلی دین کا ٹھٹھا رکھتے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ اذروئے اسلام وہ ہر اس مسک و مشرب کے ساتھ تھے جس سے انگریزوں کی غلامی ختم ہوتی اور ان کے خلاف ذہنی آب و ہوا کو نشو و بلوغ حاصل ہوتا اور ہر اس مسک و مشرب سے کئی کتراتے بلکہ اس کے پیروں پر بشرط ضرورت تا بڑ توڑ جملے کرتے جس مسک و مشرب کو مد اہنت و مصلحت سے داغدار پاتے۔

انہوں نے شہادتِ حسینؑ پر بہت کم تقریریں کیں، ایک دفعہ راقم نے عرض کیا کہ شاہ جی سانحہ کربلا پر تقریر فرمائیے کہنے لگے میں اس موضوع پر تقریر نہیں کر سکتا میرے خاندان پر جو بستی ہے بیان کروں تو خود میرا جگر شق ہو جائے گا لیکن عام تقریروں میں جب کبھی اس حادثہ محزونہ کا ذکر کرتے تو ایک آدھ روایت ہی سے لوگوں کی چمچیں نکل جاتیں کہ بڑے بڑے ذاکر و مجتہد ان کے سامنے رہ جاتے تھے۔ ان کا مسک سینہ کو بی یا سوز خوانی نہیں تھا۔ جب کبھی کسی سیاسی مسئلہ میں شیعہ اکابر کو جھجھوڑتے تو فرماتے:

”کیا ہو گیا ہے تمہیں؟ حسین علیہ السلام کا نام لیتے ہو لیکن صدیوں سے تمہارا شعار یہ ہو گیا ہے کہ یزید مڑوہ پر لعن کرتے ہو اور یزید زندہ کی پوجا کرتے ہو؟“

بدعات کے خلاف طعن و تفریق کرتے اور مسلمانوں کو ان سے روکتے تو دوکاندار علماء ان پر وہابی کا طعن توڑتے لیکن ان کے لئے یہ طعن بیکار تھا۔ جن دنوں ابن سعود نے قبۃ شامی کی اور سرکاری علماء نے ہندوستان میں ابن سعود کے خلاف ہنگامہ برپا کیا تو شاہ جی ابن سعود کے طرفدار تھے اس جرم میں انہیں وہابی کہا گیا حالانکہ وہابی نہ تھے اور نہ کبھی جماعتِ اہل حدیث نے اپنی کسی تحریر و تاریخ میں انہیں اپنا تسلیم کیا لیکن ہندوستان کے اہل حدیث علماء کی سزا اکثر انہیں ملی، جگہ جگہ شاہ جی کے وہابی ہونے کا چرچا ہو گیا۔ ان دنوں کسی بدو نے سلطان عبدالعزیز ابن سعود کو بیت اللہ میں خنجر مار کر ہلاک کرنا چاہا، محافظ دستہ آڑے آگیا اور سلطان محفوظ ہو گئے لیکن حملہ آور محافظ کی گولی سے وہیں ڈھیر ہو گیا۔ شاہ جی ابن سعود ہی کے مسئلہ پر تقریر کر رہے تھے سوال کیا گیا،

تصوف، وجدان کی تفتیح کرتا ہے اور علم سے وسعت فکر پیدا ہوتی ہے۔ اس ضمن میں امام مالک کے نقطہ نگاہ سے موافق تھے کہ جو شخص صوفی ہوا اور فقیہ نہ ہوا وہ گمراہ ہوا، اور جو فقیہ ہوا اور صوفی نہ ہوا وہ فاسق رہا جس نے ان دونوں کو جمع کیا وہ محقق ہو گیا۔ وہ ہندوستان کے صوفیوں کی بہت سی ٹکڑیوں سے بیزار تھے ان کا خیال ہی نہیں تجربہ تھا کہ ہندوستان کا تصوف ہندو مائی تھا لہذا جو (خرافات) کی اسلامی شکل ہے اس کو حجازی اسلام سے کوئی واسطہ نہیں، جس تصوف سے مسکنت پیدا ہو یا توجہ الی اللہ مخلوق خدا سے کنارہ کشی سکھائے وہ اس مسلک سے بیزار تھے ان کے نزدیک یہ ہندو لازم کا جوگ تھا۔

فرمایا ایک دفعہ میں نے بھی خانقاہی ہونا چاہا، ۲۱ سال تک روزے رکھے چھ چھ گھنٹے میں قرآن پاک ختم کیا، کئی کئی روز پانی میں نمک ملا کر جو کے ستوروں پر گزرتی، تنور کی روٹی کے خستہ ٹکڑے کھاتا رہا لیکن اس سے بس اتنی معرفت قلب پیدا ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ میں قناعت پیدا کر دی اور میں سیر چشم ہو گیا اس ریاضت ہی کا نتیجہ میری خطابت کا بانگس تھا۔

قبہ شکنی کا ذکر ہو رہا تھا فرمانے لگے میں نے ابن سعود کی حمایت صرف اس لئے کی تھی کہ جو لوگ یہاں ان کی مخالفت میں پیش پیش ہیں وہ ہندوستان میں انگریزی حکومت کے مہرے تھے اور ابن سعود کا وجود برطانوی حکومت کے لئے اس لحاظ سے سوہان روح تھا کہ اس نے انگریزی استعمار کے ایک ذلیل مہرے شریف مکہ کو اکھاڑ پھینکا تھا۔ شاہ جی کا ارشاد تھا کہ ہندوستان میں وہی لوگ ابن سعود کے خلاف واویلا کر رہے تھے جو پہلی جنگ عظیم میں انگریزوں کے خدمتگار اور سپاس گزار تھے۔ (اللہ ما شاء اللہ) ان کے نزدیک ابن سعود کے خلاف ہندوستان کے مسلمانوں کا ہنگامہ انگریزوں کی شاطری تھا۔ انگریزوں کو اندازہ ہو چکا تھا کہ تحریک خلافت ان کے لئے کیا داغ چھوڑ گئی ہے اور مسلمانوں کی دنیائے اسلام سے وابستگی کے نتائج کیا ہو سکتے ہیں؟ مسلمانوں کو شریف مکہ سے جو نفرت پیدا ہوئی تھی انگریز اپنے اس مہرے کی شکست کے بعد اس نفرت کو ابن سعود کی طرف منتقل کرنا چاہتے تھے تاکہ حجاز میں انگریزوں کی آئندہ

سیاست ہندوستانی مسلمانوں کے لئے کسی نئی تحریک کا باعث نہ ہو۔

شاہ جی نے اس مہم میں ضعیف الخیال مسلمانوں سے بہت سی گالیاں سنیں لیکن اپنا مشن جاری رکھا۔ اور کفر کے فتوؤں کو خندہ زیر لب کی تدرکرتے رہے، جیسے کوئی چیز ہی نہیں۔

شاہ جی اصلح من اناس کے قائل تھے، حضرت سید پر مہر علی شاہ گوردہ شریف سے بیعت

ارشاد کی، حضرت شیخ عبدالقادر رائے پوری سے بیعت جہاد، وہ خواجہ معین الدین پشی، حضرت

نظام الدین اولیا اور حضرت بابا فرید الدین گنج شکر کے والد و شیدا تھے۔ حضرت مجدد الف ثانی

کے شیدائی اور شاہ ولی اللہ کے فدائی تھے۔ حقیقتہً وہ ایک سید سے سادے راسخ العقیدہ مسلمان

تھے۔ ان کے ہاں مذہب کی رعایت اور دین کا آزار بالکل نہ تھا، غرض فقر و سیاست کا ایک

ایسا چشمہ تھے جس سے کئی سوتے پھوٹتے تھے۔ وہ اہل اللہ کے سوا کسی سے مرعوب نہ ہوتے،

قدرت سے بے نیاز طبیعت لے کر پیدا ہوئے تھے اور آخری سانس تک اس پر قائم رہے

کوئی شخص اپنے اقتدار و وجاہت کے بل پر ان سے کوئی مطالبہ نہ کر سکتا تھا۔

ان کی محفل آرائیاں سیکڑوں مرتب و غیر مرتب کتابوں کا خلاصہ ہوتیں، ان کے ہاں کسی کیلئے

کوئی روک نہ تھی وہ انگریزی استعمار اور میرزا غلام احمد کی بنوت کے سوا کسی کے دشمن نہ تھے

ان کا دروازہ ہر شخص کے لئے کھلا تھا۔ جہاں ایک جام بدست رند سے لے کر ایک علمبرابر مرزا

تک اور ایک کفن بدوش مجاہد سے لے کر ایک شاہد بکار شاعر تک بلا تکلف داخل ہو سکتے تھے

وہ تنہائی سے نفرت کرتے اور آشنائی سے محبت رکھتے تھے، انہیں معلوم تھا کہ تنہائی کے آگے

بازار ہے اور بازار پریشانی کا نام ہے لیکن وہ کانٹوں میں کھلنے والے انسان تھے، انہیں

تخلیہ سے زیادہ مجمع اور کتابوں سے زیادہ انسانوں کا غول پسند تھا۔ فرماتے ان کتابوں کو پڑھ کر

کیا لوں گا؟ جن سے عقل ویران ہوتی اور عشق کو مصلحت کی دیک لگ جاتی ہے، اپنے احباب

میں اکثر و بیشتر ذیل کا شعر بہ سخن پڑھا کرتے تھے۔

علامہ مصطفیٰ قسطنطنیہ کا میدان فکر و نظر مختلف تھا لیکن ان سے ساہا سال کی دوستی تھی۔ ایک دفعہ جن کو پرکھ لیا، پرکھ لیا۔ پسند و ناپسند دونوں میں سخت تھے، ہر شخص سے متعلق نپی تلی رائے ہوتی، ہندوستان میں کوئی سیاسی یا شرعی راہنما ایسا نہ تھا جن سے ان کے مراسم نہ رہے ہوں لیکن ایک کے بارے میں دو ٹوک رائے رکھتے اگر کسی کے خلاف رائے قائم ہو گئی تو اس میں کینہ یا بغض نام نہ نہ ہوتا اور نہ کسی سے ذاتی بنیادوں پر منتقم ہوتے۔ جن رفقا پر اعتماد کیا ان کی غلطیوں پر دامن ڈال دیتے جن دوستوں میں عمر بسر کی انہیں جی جان سے چاہا۔ ان سے کوئی شکایت پیدا ہوئی تو مسکرا کر ٹال گئے۔ بعض بڑی ہستیوں کے متعلق عجیب و غریب رائے تھی، گاندھی جی کو مہاتما کم اور سیاست دان زیادہ سمجھتے تھے۔ پنڈت موتی لال نہرو اور سی آر داس کو سچا نیشنلسٹ مائوری جی اور ولیمہ بجائی پٹیل کو لپکا ہندو، مولانا ابوالکلام آزاد کو علم کا سمندر، پنڈت جواہر لال نہرو کو سیاسی طوفان، مولانا حسین احمد مدنی کو متحرک تقویٰ اور مفتی کفایت اللہ مرحوم کو دُورِ حاضر کا ابو حنیفہ سمجھتے تھے علامہ اقبال سے تازیتِ ملی تعلق رہا۔ جب کبھی ان کے ہاں جاتے تو حضرت علامہ تپاک سے ملتے، فرماتے:

”پیر جی فلاں بات ہو گئی ہے“

”کونسی بات؟“

”بس ہو گئی ہے، آپ سے بیان کیا تو آپ دہلی دروازہ کے باغ میں ڈونڈی پیٹ دو

گے؟ اچھا سنئے، ایک تازہ نظم ہوئی ہے۔“

علامہ سناتے، شاہ جی سنئے اور جھومتے، چودھری افضل حق مرحوم کو احرام کے بہاتا

کا لقب دے رکھا تھا۔

”کہہ رہا تاجی، ہمارے لئے کیا پروگرام سوچ رکھا ہے؟“

مولانا سبیب الرحمن کو عنایت ارائیں کہتے اور خود بلھے شاہ بننے۔ میاں قمر الدین

مرحوم احرام کے برلا تھے، انہیں اپنا چلتا پھرتا بک کہہ کر پکارتے، شیخ قسام الدین سے

کے دنوں اگر وہ میں ہوا وہاں قصابوں نے رات بھر شور مچائے رکھا کہ ہم جلسہ نہیں ہونے دیں گے اور فجر کی اذان تک یہی عالم رہا۔ اُدھر قصابوں کے پاس چھریاں اور کلہاڑیاں تھیں اُدھر شاہ جی ڈٹے ہوئے تھے، آخر فساد یوں کو جانا پڑا اور شاہ جی نے صبح کی نماز سے ۹ بجے دن تک تقریر کی، اس قسم کی ہنگامہ آرائیاں شاہ جی نے عمر بھر برداشت کیں، بالخصوص نہرو رپورٹ سے لے کر شہید گنج کی تحریک تک اور شہید گنج کی تحریک سے لے کر تحریک پاکستان تک وہ انہی طوفانوں سے گزرتے رہے، اکثر دفعہ قاتلوں سے واسطہ پڑا لیکن قدرت دستگیری کرتی رہی اور وہ ہر معرکہ سے سرخرو نکلتے۔ ان پر ایک سخت قسم کا وار بندی میں ہوا ایک جانب سے تیزاب میں بھی ہوئی تیز دھار کی چھری مجمع کے سروں سے نکلتی ہوئی ان کے سینہ میں پیوست ہوا چاہتی تھی کہ کوہاٹ کے ایک ۲۱ سالہ نوجوان نور خان نے پھرتی سے بڑھ کر سینہ پر اٹھالی، نتیجتاً وہ نوجوان اس کے مہلک وار سے انتقال کر گیا۔

مئی ۱۹۳۳ء میں شاہ جی مدرسہ عربیہ شجاع آباد میں مدعو تھے وہاں تقریر کے لئے کھڑے ہوئے تو قاضی احسان احمد سے فرمائش کی، پان نہیں کھلاؤ گے؛ ایک صاحب پاس کھڑے تھے انہوں نے پان پیش کیا اور چلے گئے۔ شاہ جی نے پان کو منہ میں رکھا تو چلا اُٹھے ”زہر دے دیا ہے“

فوراً محقو کا، چہرے کا رنگ سیاہ ہو گیا، ڈاکٹر پچھن واس ریٹائرڈ سول سرجن رات تین بجے تک دہر نکالنے میں کامیاب ہو گئے اور اس طرح موت کا وارنا کام ہو گیا۔

میرزا بشیر الدین محمود خلیفہ قادیان نے بہت سے لوگ ان کے قتل پر مامور کیے لیکن کسی کو کبھی حوصلہ نہ ہوا، آخر میرزا صاحب نے راجندر سنگھ آتش نام کے ایک سکھ نوجوان کو دس ہزار روپے میں خرید لیا۔ پانچ ہزار پیشگی ادا کئے پانچ ہزار بعد از قتل دینے کا وعدہ کیا لیکن راجندر سنگھ آتش نے شاہ جی پر اس راز کا انکشاف کر دیا، دوسری جنگ عظیم میں راجندر سنگھ آتش ننگرہی سنٹرل جیل میں راقم کے ساتھ قید تھا پس دیوار زندان میں اس کا تذکرہ موجود ہے۔

علامت

پروفیسر کرنل ضیاء اللہ نے شاہ جی کا طبی معائنہ کرتے ہوئے کہا تھا حضرت اللہ تعالیٰ نے آپ کو صدیوں کی عمر دے کر بھیجا تھا لیکن اپنی صحت سے آپ نے انصاف نہیں کیا اور جو کچھ یکایک پیش آگیا ہے اس مجرمانہ تغافل ہی کا نتیجہ ہے۔

62

شاہ جی نے ۱۸-۱۹۱۷ء میں تقریریں شروع کی تھیں لیکن اس وقت امرتسر میں ایک واعظ تھے۔ جو نہی جلیا نوالہ بارغ (۱۹۱۹ء) کا حادثہ ہو تو سیاسی زندگی میں داخل ہو گئے۔ پھر مرض الموت سے کچھ عرصہ پیش تک (۲۱ اگست ۱۹۶۱ء) ریل و جیل اور خطابت و سیاست میں لگے رہے۔ ایام قید، عیدین اور خاص تہواروں کے علاوہ کوئی دن ہو گا کہ آپ نے کسی شہر یا قصبہ میں خطاب نہ کیا ہو۔ عموماً طویل تقریر فرماتے اور جب تک اپنی بات لوگوں کے دل پر نقش نہ کر لیتے تقریر ختم نہ کرتے۔ ان کی بعض تقریریں دس دس گھنٹے بلکہ کئی ایک بیس بیس گھنٹے تک چلی گئیں لیکن کوئی سی تقریر بھی تین چار گھنٹے سے کم نہ ہوتی، ہر جلسہ کے آخر میں تقریر کرتے ان کی نوے فیصد تقریریں دوسرے مقرروں کے بعد رات بارہ بجے شروع ہوتیں اور اذان فجر تک چلتیں۔ جس شخص کو اس قسم کا سفر غنفوان شباب سے لے کر عمر کے آخر دور تک پیش آیا ہو اور زندگی بسر کرنے کے جو اصول ہوتے ہیں ان سے غفلت کی ہو اس کا ۲۷ سال کی عمر میں مر جانا کوئی سانحہ نہیں اس عمر تک زندہ رہنا معجزہ تھا۔

شاہ جی ہندوستان کی تقسیم کے برگ و بار سے اتنے ملول تھے کہ روز بروز ان کی صحت ہلتی گئی۔ اس کے بعد اپنے آپ کو کبھی صحت مند نہ پایا۔ ختم نبوت کی تحریک ۱۹۵۳ء میں سکھر جیل میں تھے پہلی دفعہ معلوم ہوا دیا بٹیس لگی ہوئی ہے۔ ۱۶ نومبر ۱۹۵۴ء کو ناز عشار کے لئے وٹو کر رہے تھے کہ انہیں اپنی انگلی پر فالج کا اثر محسوس ہوا۔ فرمایا، میں کلمہ پڑھنے لگا اور انگلی پر لانی بعد ہی کا درد کر کے پھونکتا رہا اللہ تعالیٰ نے فوراً شفا بخش دی۔

۲ جنوری ۱۹۶۱ء کو فالج کا دوسرا لیکن شدید حملہ ہوا اس حملہ سے بے بس ہو گئے،

قید و بند

”زندگی ہی کیا ہے؟ تین چوتھائی ریل میں کٹ گئی، ایک چوتھائی جیل میں جتنے دنوں باہر رہا لوگ گلے کا مار ہوتے رہے آج کلکے کل ڈھاکہ، ڈھاکہ سے لکھنؤ، لکھنؤ سے بمبئی پھر آگرہ، آگرہ سے دہلی، دہلی سے لاہور، لاہور سے پشاور، پشاور سے کراچی۔ ذرا ہندوستان کے دیہات اور قصبات کا اندازہ کر لو، ہر کہیں گھوما پھرا ہوں۔ سال کے تین سو پینسٹھ دنوں میں تین سو پچاسٹھ تقریریں کی ہوں گی۔“

دن کہیں صبح کہیں شام کہیں رات کہیں

”میں نے تقریر کی لوگوں نے کہا ”واہ شاہ جی واہ“ میں قید ہو گیا لوگوں نے کہا ”آہ

شاہ جی آہ“ اور واہ واہ میں ہم ہو گئے تباہ۔“

سید عطار اللہ شاہ بخاری

اجتماعی قید

شاہ جی کی کل قید آٹھ اور نو سال کے لگ بھگ ہے، پہلی دفعہ آپ تحریک خلافت میں زیر دفعہ ۱۲۴ الف ۱۷۷ مارچ ۱۹۲۱ء کو بمقام امرتسر پکڑے گئے اور تین سال با مشقت قید کی سزا پائی جو تمام بھگتی۔ دوسری دفعہ راج پال کے فتنہ کی سرکوبی میں ۶ جولائی ۱۹۲۷ء کو گرفتار ہوئے اور ایک سال کے لئے قید کر دیئے گئے۔ ۱۹۳۰ء میں کانگریس نے نمکین ستیہ گرہ کا

آغاز کیا تو مولانا ابوالکلام آزاد اور پنڈت موتی لال نہرو کی خواہش پر تمام ہندوستان کا دورہ کیا۔ خیبر سے کلکتہ تک پولیس نے تعاقب کیا لیکن اتنے جل دے کہ نکل جاتے رہے۔ آخر ۳ اگست ۱۹۳۰ء کو دیناج پور میں پکڑے گئے اور ۲۰ اکتوبر کو چھ ماہ قید کا حکم سنایا گیا۔ یہ تمام عرصہ آپ نے علی پور اور ڈم ڈم جیل میں گزارا۔ ۱۹۳۲ء میں احرار نے تحریک کشمیر چلائی تو اس کی پاداش میں دھرتے گئے اور دو سال جیل میں رہے۔

میرزا امیت کا محاسبہ شروع کیا تو انگریزی عہد میں دو دفعہ پکڑے گئے، ایک دفعہ تو مسٹر جی ڈی کھوسلہ سیشن جج گوروا سپور نے تابہ اجلاس عدالت کی سزا دے کر چھوڑ دیا اور میرزا امیتوں کے خلاف ایک تاریخی فیصلہ لکھا۔ دوسری دفعہ قادیان میں داخلہ کی پابندی توڑی اور تین ماہ کے لئے سزایاب ہو گئے۔ ۱۹۳۹ء میں دوسری جنگ عظیم کے آغاز سے چند دن پیشتر سردار سکندر حیات کی وزارت نے $\frac{30}{11}$ ، ۱۲۱، ۱۲۴، اور ۱۵۳ الف ایسی سنگین دفعات کے تحت گرفتار کر لیا اور دو جگہ مقدمات دائر کئے گئے، راولپنڈی اور گجرات! لیکن پولیس رپورٹ لہجہ حارام نے مہانڈا سمیٹ کر وزارت کی سازش کو چھوٹ کر دیا۔ چھ ماہ جیل میں رہ کر بری ہو گئے۔

پاکستان میں تحریک ختم نبوت کی پاداش (۱۹۵۳ء) میں پکڑے گئے۔ ۲۷ فروری ۱۹۵۳ء کو کراچی میں راتوں رات پولیس نے گرفتار کیا اور سندھ کی مختلف جیلوں میں سیکورٹی ایکٹ کے تحت محبوس رکھا۔ کوئی ایک سال بعد مرافعہ دائر ہونے پر لاہور ہائی کورٹ کے احکام سے چھوٹ گئے۔

مئی ۱۹۵۶ء میں آپ کو ملتان کے حدود میں سیفٹی ایکٹ کے تحت نظر بند کر دیا گیا۔ جولائی کے اواخر میں ڈاکٹر خان صاحب نے ان احکامات کو منسوخ کر دیا۔ غانیوال اور ملتان میں ۲۱ سیفٹی ایکٹ کے تحت دو مقدمے چلائے گئے مگر آخر سرکار نے واپس لے لیے۔

تک کہ شلم کا اچار شہر بھر میں مشہور ہو گیا۔ تحصیل دار صاحب جدھر سے گزرتے لوگ بہانے بہانے شلم کے اچار کا ذکر چھیڑ کر ان کو چڑاتے اور وہ چڑ کر گالیاں بکتے۔ لطیفہ نہایت دل کش تھا۔ دن بھر ماریوں میں اس کا چرچا رہا۔ تین پار دن کے بعد دوستوں نے سازش کی کہ تیس عطار اللہ شاہ کو چڑایا جائے۔ چنانچہ سب سے پہلے صوفی اقبال احمد شاہ جی کی کوٹھڑی کے سامنے پہنچے اور انگشت شہادت سے اشارہ کر کے پوچھا، شاہ جی آپ کے پن ہوگی، شاہ جی نے کہا نہیں مہائی میرے پاس پن نہیں ہے۔ کوئی ایک منٹ کے بعد اختر علی خان پہنچے اور اس طرح انگشت شہادت کے پوروے سے اشارہ کر کے پوچھا کیوں شاہ جی آپ کے پاس پن ہوگی، شاہ جی نے ان کو بھی یہی جواب دیا کہ پن نہیں ہے۔ دو منٹ کے بعد ایک اور صاحب پہنچے، شاہ جی پن ہے؟ شاہ جی کے مزاج کا پارہ چڑھنے لگا۔ باہر نکل آئے اور کہنے لگے کیا تم سب کے ٹانگے اٹھڑ چکے ہیں کہ باری باری آکر مجھ سے پن مانگتے ہو، اتنے میں ایک اور دوست پہنچ گئے اور نہایت مسانت سے فرمانے لگے شاہ جی آپ کے پاس پن تو ہوگی؟ شاہ جی نے انہیں بڑی طرح ڈانٹا اس کے بعد جو ہر طرف سے شاہ جی پن ہی کے سوالات شروع ہوئے تو شاہ جی اتنے غصے میں آئے کہ مادر و خواہر کی مغلظات تک سنا دیں۔ خیر ہم نے بڑی کوشش اور خوشامدور آمد سے ان کے غصے کو ٹھنڈا کیا اور بتایا کہ ہم تو صرف شلم کے اچار والے لطیفے کو دہرا رہے تھے۔

جیل یا کھیل

جو لوگ شاہ جی کے ساتھ جیل خانے میں رہے ان کا بیان ہے کہ شاہ جی قید کو کبھی سیریس (SERIOUS) نہیں لیتے تھے، جیل خانے کی پار دیواری میں ان کے قہقہے زیادہ وسیع ہو جاتے، اکثر ہندو نوجوان جو جیل میں ساتھ رہے آپ کی باغ و بہار طبیعت کے انتہائی گرویدہ تھے بالخصوص کمیونسٹ اور سوشلسٹ نوجوان جو ان کی شخصیت سے پیار کرتے لیکن خطابت سے خوف کھاتے تھے۔ مشہور میٹر رسٹ قیدی شیر جنگ نے ملتان سنٹرل جیل میں

آپ سے ترجمہ کے ساتھ قرآن پڑھا تھا، ایک دن اُس نے سوال کیا:

”شاہ جی، قرآن میں یہ تو درج ہے کہ مسلمان آزاد رہ کر اس طرح زندگی بسر کریں لیکن یہ کہیں درج نہیں کہ غلام ہوں تو کیونکر زندگی گزاریں؟ سارے قرآن میں مسلمان اور غلامی کہیں بھی اکٹھے نہیں ہیں، آخر مسلمان جنگ آزادی میں حصہ کیوں نہیں لیتے؟“

یہ بات شاہ جی کے دل میں اتر گئی۔ پھر کیا تھا مدتِ العمر عام جلسوں میں مسلمانوں سے اس کا جواب پوچھتے پھرے۔

ایک سوشلسٹ نوجوان نے جو آپ کے ساتھ قید میں تھا سوال کیا:

شاہ جی آپ نے کبھی نماز ترک نہیں کی اور نہ کبھی روزہ چھوڑا؟ پھر آپ کا دل عام نمازیوں کی طرح سخت کیوں نہیں؟

شاہ جی مسکرائے، فرمایا بھائی جو مذہب انسان کے دل کو گداز نہیں کرتا وہ مذہب نہیں سیاست ہے اور مجھے ایسی سیاست سے کوئی تعلق نہیں۔

شاہ جی نے جیل میں سوئچ کوٹی، بان بٹا اور گندم پیسی لیکن عام طور پر مشقت سے بے نیاز ہی رہے، ایک زمانہ میں ٹوپی پہننا چھوڑ دی، کسی نے وجہ پوچھی فرمایا پہلی دفعہ جیل گیا تو جیلر نے ہاتھ بڑھا کر ٹوپی اتارنا چاہی، میں نے ہاتھ روک لیا اور اتار کر خود حوالے کر دی، تب سے فیصلہ کیا ہے کہ ٹوپی نہیں پہنوں گا۔ بس یہ جو گوشہ رومال سر پر رکھتا ہوں۔

اب تو جیل خانوں میں کافی اصلاح ہو چکی ہے ایک زمانہ میں قیدی کو تین ماہ بعد ایک خط لکھنے اور دو ماہ بعد ایک خط وصول کرنے کا حق ہوتا تھا۔ ظاہر ہے کہ یہ ایک بڑا جبر تھا۔ نتیجتاً بہت سے قیدی بریگ خط لکھتے جو بیرونی سنسر شپ کی وجہ سے پکڑے جاتے اور ان کی سزا کا موجب ہوتے، شاہ جی نے اس کا توڑ پیدا کیا۔ پنڈت کرپارام برہم چاری کے نام سے اپنے احباب کو دنیا ج پور جیل سے اکثر خط لکھتے رہے اور یہ نام سیّد عطار اللہ شاہ بخاری کا ترجمہ یا بدل تھا۔

جماعت احرار

شاہ جی اور احرار میں گل و بلبل کا رشتہ تھا، جس طرح خطابت کے بغیر شاہ جی کا تصور نہیں بندھتا اسی طرح شاہ جی کی نفی سے احرار کی تاریخ نصف رہ جاتی ہے دونوں میں جسم و جان کا تعلق تھا۔

تحریک احرار بڑے ہی گہرے تجربے کی مستحق ہے مثلاً گہ دو غبار تاریخ احرار پر ڈالا گیا غالباً اس دور کی کوئی اور تحریک اتنی خاک بسر نظر نہیں آتی۔ اس کے خارجی وجوہ بہت سے ہیں لیکن داخلی وجوہ احرار ہیں جتنی بڑی بڑی نا انصافیاں ان لوگوں نے خود اپنے سامنے کی ہیں، ان کا عشر عشیر بھی دوسروں نے ان کے ساتھ روا نہیں رکھا۔ ان پر رسوائی کی منوں مٹی ڈالی گئی وہ دب گئے۔ لیکن مٹے نہیں، انہوں نے قلم کے اس دور کو بھی ”زبان“ کا دُور سمجھا، ان کا خلاصہ گفتاریہ تھا کہ حال پر جھنجھلائیں، مستقبل کے خواب دیکھیں اور ماضی کے گیت گائیں، نتیجتاً ان کی سیاسی حیثیت ان مزارعین کی سی ہو گئی جو ہجر زمینوں میں ہل جوتے ان کو پانی دیتے، فصل پکاتے، لیکن کٹائی کے وقت بیدخل ہو جاتے ہیں۔ یا ان معماروں کی طرح تھے جو عمارت تو کھڑی کرتے ہیں لیکن اس میں رہ نہیں سکتے۔

جماعت احرار کو پرکھنے کے لئے کئی ترازوؤں کی ضرورت ہے احرار کون ہیں؟ انہوں نے کیا کیا؟ ان کے مثبت و منفی کارنامے کیا ہیں؟ جب تک ہم سارے گرد و پیش

صد مکی تاب نہ لاکر کسی ایک نوجوانوں نے خودکشی کر لی۔

ضلع میانوالی کی ایک تحصیل میں شاہ جی پہلی دفعہ تقریر کے لئے گئے تو کسی مسلمان نے اپنے ہاں نہ ٹھہرایا۔ ایک ہندو نے شب بھری کیلئے جگہ دی تو اسے گاؤں چھوڑ دینے پر مجبور کر دیا۔ وہ تنگ آکر بھاگ نکلا، اڑاں بعد اس کے مکان کو آگ لگا دی گئی۔

جس صوبہ کا حال یہ ہو اس میں کسی ایسی تحریک کی بنیاد رکھنا جس کی عنان شہر کے اپنی متوسط طبقہ کے ہاتھ میں ہو اور جو "ایشی برٹش" ذہن بھی رکھتا ہو، ایک طیارہ اقدام تھا جس کے حواقب و نتائج کا صحیح اندازہ غالباً خود اس گروہ کو نہ تھا۔

جماعت احرار کی بنیاد

جن لوگوں نے احرار کی بنیاد رکھی ان میں مولانا ظفر علی خان، مولانا دادو غزنوی، سید

عطاء اللہ شاہ بخاری، چودھری افضل حق، مولانا مظہر علی ظہر، خواجہ عبدالرحمن غازی اور مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی پیش پیش تھے۔

مولانا شوکت علی مرحوم نے ذاتی ناسامی کی بنا پر پنجاب میں خلافت کیٹی کو غیر آئینی قرار دیا تو ان پنجابی راہنماؤں نے ۱۹۲۸ء کے اواخر میں طیندہ تنظیم کے امکانات پر سوچ بچار کیا اور ۲۹ دسمبر ۱۹۲۹ء کو چودھری افضل حق مرحوم کی صدارت میں جماعت احرار کی بنیاد رکھی، سید عطاء اللہ شاہ بخاری پہلے صدر منتخب کئے گئے، دسمبر ۱۹۲۹ء میں کانگریس نے مکمل آزادی کا ریزولوشن پاس کیا اور اپریل ۱۹۳۰ء میں نمکین ستیہ گرہ کا آغاز کر دیا۔ احرار نے ہنسنا کانگریس کے ہمنوا تھے انہوں نے اپنی تنظیم کو اودھورا چھوڑا اور کانگریس میں شریک ہو کر سول نافرمانی میں حصہ لینے لگے، گاندھی ارون میثاق کے تحت عفو عام کا اعلان ہو گیا تو پنجاب میں مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی کے سوا سب قیدی رہا کر دیئے گئے۔ سرکار ولیم بھائی پٹیل کی صدارت میں آل انڈیا

کانگریس کمیٹی کا سالانہ اجلاس کراچی میں ہوا تو اس اجلاس میں احرار راہنما ہندو بین کے ضلعی انتخابات کا اشتراک کر شریک ہوئے تھے اور انہیں ہندو سرمایہ کا تلخ تجربہ ہو چکا تھا۔ جب کراچی میں بھی صورت حالات موافق نظر نہ آئی تو علیحدگی کا ذہن اور پختہ ہو گیا۔ پنڈت جواہر لال نہرو نے اپنی سوانح عمری میں کانگریس سے احرار کی علیحدگی کا سبب درگنگ کمیٹی میں ان کے نمائندے کی عدم شرکت بیان کیا ہے لیکن چودھری افضل حق مرحوم و مغفور نے تاریخ احرار میں اسے پنڈت جی کی کہہ مکرئی کہا ہے۔

بہر حال جماعت احرار نے دجولائی (۱۹۳۱ء) اپنی پہلی کانفرنس حبیبیہ ہال لاہور میں منعقد کی، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی کانفرنس کے صدر تھے، اس کانفرنس میں کانگریس کی سلسلہ روایت کے خلاف جداگانہ انتخاب کا مطالبہ کیا گیا — تو ہندو وپریس نے آسان سر پر اٹھالیا اور احرار کو کانگریس کا باغی قرار دے کر مہتمم کرنا شروع کیا۔

ہندوستان کی آزادی کے سوال پر احرار کا ذہن پہلے کی طرح کانگریس سے قریب تھا لیکن ہندو رہنماؤں اور ہندو اخباروں نے احرار کے خلاف اس شد و مد سے پروپیگنڈا کیا کہ پنجابی مسلمانوں میں ان کا وجود ایک فعال عوامی تنظیم کی صورت اختیار کر گیا اور یہ پہلا مرحلہ تھا جب مسلمانوں میں ہندوؤں سے علیحدگی کا ہمہ گیر ذہن ایک ایسی اجتماعی تحریک سے وابستہ ہو گیا جس نے جان گنتھ کے الفاظ میں مذہب کے راستہ حرام میں سیاسی رسوخ حاصل کیا تھا اور جس کا بدیہی نتیجہ مسلمانوں کا وہ جذبہ تھا جس نے ہندوؤں کی کوتاہ نظریوں سے مشتعل اور مضبوط ہو کر پاکستان کی بنیاد رکھی۔ احرار جو کچھ کہتے رہے وہ تحریک پاکستان کے خلاف تھا جو کچھ کیا وہ پاکستان کے حق میں تھا۔

تحریک کشمیر

احرار کی سیاسی زور آزمائیوں میں تحریک کشمیر کو اولیت حاصل ہے اس تحریک کے بہت سے برگ و بار تھے مثلاً تحریک کا ایک رخ یہ تھا کہ:

۱۔ تحریک خلافت کے بعد مسلمانوں نے پہلی دفعہ کسی تحریک میں اس جرات سے حصہ لیا کہ چالیس پینتالیس ہزار کے قریب لوگ رضا کارانہ طور پر قید ہو گئے۔ کئی نوجوانوں نے جام شہادت نوش کیا۔

۲۔ تحریک خلافت میں مسلمانوں کے ساتھ ہندو بھی شریک تھے اور اس تحریک کو تحریک لاتعاون کا اجتماعی ذہن حاصل تھا۔ لیکن تحریک کشمیر محض مسلمانوں کے بل پر اٹھی، اس میں حصہ لینے والے ننانوے فی صد ایک ہی صوبہ کے مسلمان تھے جنہیں ابتداً حکام ریاست کے علاوہ عام ہندوؤں اور نیشنلسٹوں کا سامنا کرنا پڑا اور آخر میں برطانوی حکومت اور اس کے خودکاشٹہ مسلمان اُمراء کے عناد کا خمیازہ بھگتنا پڑا۔

۳۔ ریاست کے اندرونی راہنماؤں یا انھیں شیخ عبداللہ وغیرہ نے کئی اسباب کی بنا پر احراء سے پہلو ہتی کی لیکن بالآخر ذمہ دار حکومت کے اُسی مطالبہ پر پہنچے جس سے بارہ برس پہلے انہیں اس لئے بھی اختلاف تھا کہ اس کے مجوز احرار تھے۔

۴۔ اس تحریک نے ملک کی تمام ریاستوں کے استبدادی نظام کو ذہنی طور پر ہلا ڈالا۔ جس سے زمانہ شناس حکمرانوں نے مستقبل کے رجحانات کا واضح طور پر اندازہ کر لیا ریاستی باشندوں میں سیاسی شعور نے راہ پائی مزید برآں ان میں عزت نفس کا احساس پیدا ہو گیا۔

۵۔ قادیانی جماعت کے سیاسی خدو خال کی صحیح وضاحت کا پہلی دفعہ شک بنیاد رکھا گیا۔

۶۔ عام مسلمانوں میں اس ذہن کو نشوونما حاصل ہونے لگا کہ طبقاتی شعور ہی سرمایہ دار معاشرے کے بنیادی روگوں کا صحیح علاج ہے۔

دوسرا رخ یہ تھا۔

۱۔ حکام ریاست نے پہلے تو احرار کو نظر انداز کیا پھر ترغیب و تحریص کا دام پھیلایا جب یہ دونوں حربے ناکام ہو گئے تو اندرون ریاست کے راہنماؤں سے سمجھوتہ کر کے سطرفہ حملہ شروع کر دیا۔

فرستادہ لوگوں کی معرفت کام لے چنانچہ ان عناصر نے لیپا پوتی کر کے علامہ اقبالؒ کو اپنے ساتھ ملا لیا۔ آل انڈیا کونگریس کی بنیاد رکھی، برطانوی سیاست کا سب سے کامیاب مہرہ میرزا محمود احمد صدر بن بیٹھا لیکن احرار مزاحم ہو گئے، انہیں اپنی علیحدہ جماعتی زندگی کی نیواٹھانے کے لئے سیاسی میدان چاہیے تھا جو قدرت نے مہیا کر دیا۔ علامہ اقبال نے میرزا محمود احمد اور ان کی امت کے ہتھکنڈوں کو محسوس کرتے ہوئے احرار کی استدعا پر کونگریس سے استعفیٰ دے دیا۔ احرار اٹھے اور چھا گئے۔ انگریزوں نے بوجہ چپ سادھ لی، احرار اشارہ پاتے ہی معاون بن بیٹھے، احرار نے غنیمت سمجھا اور ان سے دوائے سختی فائدہ اٹھایا لیکن تنظیم سے الگ رکھا۔ آخر ریاست نے گجرات کو ہتھیار ڈال دیئے، وائسرائے نے آرڈی منس نافذ کر دیا جس سے تحریک کارمخ بدل گیا۔ احرار واپس ہو گئے، صورت حالات کا نقشہ اس طرح ہو گیا کہ :

۱۔ انگریز چالیس پینتالیس ہزار افراد کی رضا کارانہ اسیری کو مسلمانوں میں ایک ایسے ذہن کا نمونہ سمجھنے لگا جس کا اس سے پہلے اسے اندازہ نہ تھا اور پنجاب میں تو اسے مطلقاً گوارا ہی نہ تھا۔

ب۔ مسلمان احرار کو یہ طبعاً ناپسند تھا کہ اپنی گدیاں ان لوگوں کے لئے خالی کر دیں جنہیں وہ اذراہ تعریفیں کنگے کہتے آئے تھے۔

ج۔ خود مسلمان احرار نے آج تک یہ گوارا ہی نہ کیا تھا کہ مسلمانوں میں ایسی کسی عوامی تحریک کو ابھرنے دیں جس کی باگ ڈور غربا کے ہاتھ میں ہو یا ان کا سوخا برٹھے۔

د۔ نواب اسماعیل میرٹھی کی معرفت وائسرائے نے چودھری افضل حق سے ملنا چاہا تو ان احرار نے احتجاج کیا کہ آپ فروتر لوگوں سے مل کر اپنے مرتبہ کو گھٹانے کی غلطی نہ کیجئے۔

۵۔ قادیانی جماعت کے لئے بدلہ چکانے کا یہ بہترین موقع تھا نتیجہ یہ نکلا کہ احرار کو اس

سارے قضیہ میں اتنی بڑھی قربانی کے باوجود شکست فاش ہوئی ریاست نے ہتھیار ڈال کر ہتھیار اٹھائے، انگریزوں نے احرار کو مٹا دینے کا فیصلہ کر لیا۔ مسلمان احرار نہ صرف

اُسٹے پاؤں مہاگ گئے بلکہ اس سوچ میں لگ گئے کہ احرار نے پنجاب میں جواثر پیدا کیا ہے اس کو کس طرح ختم کیا جاسکتا ہے، ہندو شروع سے بیزار تھے ملک کی سب سے بڑی سیاسی تنظیم کانگرس نے احرار کو نافرمان سمجھ کر سیاسی اچھوت سمجھا۔ کئی مسلمان راہنما جو کبھی احرار کے ہم خیال یا ہم سفر رہے تھے احرار کی مقبولیت کو اپنی الگ شخصیتوں کے لئے مضر سمجھتے اور چاہتے تھے کہ احرار ہر صورت ختم ہو جائیں، غرض احرار خطرناک قسم کے سیاسی زرخیز ہیں تھے۔

تحریک کپور تھلہ

احرار کا دوسرا عوامی محاذ ریاست کپور تھلہ کی کسان تحریک (۱۹۳۳ء) تھا۔ ریاست نے خود مسلمان امرا کی معرفت اس تحریک کا گلا گھونٹ دیا وہاں وزیر اعظم مسلمان تھا اس نے ایک ہوشیار شاطر کی طرح صفت آرا قوتوں کو چاروں شانے چت کیا۔ مگر احرار ہر حال میں ایک سیاسی طاقت بن چکے تھے لہذا ایک شہید گنج کے انہدام نے اس طاقت کو اس بُری طرح برباد کیا کہ پھر وہ سنبھالے تو لیتے رہے لیکن سنبھل نہ سکے۔ جس تیزی سے اُبھرے تھے اُسی سرعت سے پسپا ہو گئے۔

کمیونل ایوارڈ

ادھر ۱۹۳۴ء میں کمیونل ایوارڈ کا اعلان کیا گیا تو گاندھی جی جیل میں تھے۔ اس ایوارڈ میں اچھوتوں کو ہندوؤں سے علیحدہ رکھا گیا، گاندھی جی نے اس علیحدگی کے خلاف مرن برت شروع کیا۔ گورنمنٹ نے گھبرا کر انہیں چھوڑ دیا۔ اس پر اچھوت راہنماؤں اور ان کے مابین پوزنا پیکٹ ہو گیا جو ریزے میکڈانلڈ نے تسلیم کر لیا۔ ادھر اس ایوارڈ میں مسلمانوں کو ان کے اکثریتی صوبوں میں پچاس فیصد سے ایک یا دو نشستیں زائد دی گئی تھیں۔ پنجاب کے ہندوؤں نے متحد ہو کر چلانا شروع کیا کہ اسلام راج قائم کر دیا گیا ہے۔ ماسٹر تارا سنگھ گوردوارہ تحریک کی کامیابی سے کچھ زیادہ ہی منچلے ہو گئے تھے انہوں نے آؤ دیکھانہ تاؤ جھٹ سے اعلان جڑ دیا کہ کمیونل ایوارڈ میں مسلمان راج کے جراثیم ہیں۔ اگر اسے بدلنا دیا گیا تو سکھ خون کی ندیاں

بہا دیں گے۔ ماسٹر جی نے سکھوں کو گوردوارہ گرنٹھ پر حلف لینے کی تلقین کی ہر کہیں یہ حلف اٹھایا گیا۔۔۔۔۔ شاہ جی اپنی دنوں جیل سے رہا ہو کر آئے تھے۔ ماسٹر جی کی دھمکیاں پڑھیں تو امرتسر کے ایک جلسہ عام میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا:

”ماسٹر جی ہمیں اپنی پایابندیوں سے ڈرائیں نہیں، غالباً وہ اس سے بے خبر ہیں کہ ہم خون کے قلموں میں گھوڑے دوڑانے کے عادی ہیں۔“

شاہ جی کمر بستہ ہو کر نکل کھڑے ہوئے انہیں تحریک کشمیر کے تجربے میں بندوؤں اور سکھوں کے اجتماعی ذہن نے پہلے ہی آزدہ کر رکھا تھا ایک ایک شہر اور ایک ایک قصبہ کا چکر کاٹا۔ تمام صوبے میں شاہ جی کی شعلہ نوائی نے سحر کا کام کیا۔ ماسٹر تارا سنگھ منقار زیر پر ہو گئے اور دوبارہ یہ لب و لہجہ کبھی استعمال نہ کیا۔

میرزا سیت کا تعاقب

احمد رکا دوسرا بڑا امحا ذ میرزا سیت کے خلاف تھا۔ یہ پہلا موقع تھا کہ انگریزی حکومت کی ایک خود کاشہ طاقت کو ایک ایسی بے ڈھب جماعت سے واسطہ پڑا جس نے نہ صرف مسلمانوں میں اس کی تبلیغی طاقت زائل کر دی بلکہ اس کے برطانوی چہرے سے نقاب اٹھ دی اس مہم کی تائید میں بعض مؤثر آوازیں اٹھیں۔ علامہ اقبال نے میرزا سیت کو کھلم کھلا مسلمانوں سے الگ ایک مذہب اور فرقہ قرار دیا۔ پنجاب ہائی کورٹ کے ایک ریٹائرڈ جج جناب میرزا سید ظفر علی نے بھی میرزا سیت کو اڑے ہاتھوں لیا۔ حیدر آباد کے ایک فاضل مولف جناب الیاس برنی نے قادیانی مذہب کے نام سے ایک ضخیم کتاب لکھی جس میں میرزا غلام احمد سے لے کر میرزا محمود احمد تک کی تحریروں سے ان کے مبادی و مقاصد، مطالب و عزائم اور جہانات و سیلائات کا کچا چٹھا پیش کیا۔۔۔۔۔ اس پر مسلمانوں کی بعض تعلیمی انجمنوں کو فیصلہ کرنا پڑا کہ میرزا سیت ان کے اداروں کے رکن نہیں ہو سکتے۔ اس صورت حالات سے میرزا سیت اور اس کے احوال و انصار گہرا گئے۔ میرزا محمود احمد پیٹھ پیچے خنجر بھونکنے میں لگا دتے انہوں نے خنجر کو آستین میں رکھا

اور گھات میں بیٹھ گئے۔ اور ہر پنجاب کے امراء کا طبقہ جن کی خصوصیتیں اوپر بیان ہو چکی ہیں احرار کی تیز روی اور قبول عامہ کو اپنے لئے مضر سمجھتا تھا۔ اس کے سامنے آئندہ کے ایکشن تھے ملک کو پہلی بار صوبائی خود مختاری حاصل ہو رہی تھی۔ مسلمانوں اور نامسلمانوں کی طاقت میں دو یا تین ووٹوں کا فرق تھا۔ امراء نہیں چاہتے تھے کہ اس فرق سے فائدہ اٹھا کر احرار آگے بڑھیں اور اختیارات پر قابض ہو جائیں۔ خود انگریز اس معاملہ میں چوکتا تھا۔ پنجاب بہر حال اس کا قلعہ تھا اور برطانوی اقتدار کو اس کے خود کاشٹہ امراء ہی تحفظ دے سکتے تھے۔ احرار اس سے خالی الذہن نہ تھے ان کے پیش نظر بھی انتخابات تھے اور سمجھتے تھے کہ طاقت کے بغیر کوئی تنظیم بھی مؤثر نہیں ہوتی۔ عجب نہ تھا کہ وہ شہری اور قصبائی نشستوں میں سے ہیں پچیس نشستیں برآسانی حاصل کر لیتے لیکن میاں سر فضل حسین مرحوم انہیں شہادت دینے میں کامیاب ہو گئے۔ گورنر اعلیٰ کا خواب میاں صاحب کی ناگہانی موت سے مژمندہ تعبیر نہ ہو سکا لیکن مرنے سے پہلے وہ احرار کو شکست دے گئے۔ مردار سکندریاء نے ان کی جگہ لی۔ پہلے تو احرار رہنماؤں سے دوستی کا بیڑہ رپے تھے لیکن میاں صاحب کا جانشین ہوتے ہی طوطا چشم ہو گئے اور احرار کو فنا کرنے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی۔ اس کی تفصیلات اس کتاب کا حصہ نہیں ہیں۔

شہید گنج کا قضیہ

شہید گنج کا قضیہ نامرضیہ اس ساری داستان کا ایک فراموش شدہ مگر عبرت ناک

باب ہے، شہید گنج پر ایک زمانہ سے سکھوں کا قبضہ تھا اور وہ کسی صورت میں بھی اسے مسجد تسلیم کرنے کو تیار نہ تھے بلکہ گوردوارہ شہید گنج کا ایک حصہ سمجھتے تھے ان کا دعویٰ یہ تھا کہ میرمنو گورنر پنجاب نے بعض سکھوں کو یہاں قتل کرایا تھا اور یہ ان کے مقتولین کی جگہ ہے۔ جب اکالی تحریک کے بعد گوردوارہ ایکٹ بنا اور اس ایکٹ کے بنانے میں میاں فضل حسین مرحوم و مغفور نے بھی اعانت کی تو شہید گنج کی ملکیت کا فیصلہ کرنے کے لئے ایک کمیٹی بنائی گئی،

ہے کہ انہدام مسجد میں اس وقت کے انگریز گورنر اور صوبائی بیوروکریسی کا پورا پورا ہاتھ تھا۔
 ۲۔ سکھوں میں داخلی طور پر دو دھڑے تھے۔ ماسٹر تارا سنگھ اور ان کے ساتھیوں کا
 گوردوارہ پر بندھک کیٹی پر قبضہ تھا جو لوگ اندر خانے ان کے دھڑے کو شکست دینا
 چاہتے اور آئندہ انتخابات میں اپنی کامیابی کے لئے پرتول رہے تھے۔ انہوں نے سرکاری
 سازش میں شریک ہو کر مسجد کے انہدام کا فیصلہ کیا۔ ماسٹر تارا سنگھ کو اس وقت خبر ہوئی
 جب مسجد گرنے لگی۔ انہوں نے مولانا داؤد غزنوی سے صورت حالات سمجھنے کے بعد
 مردار منگل سنگھ کو لاہور بھیجا کہ مسجد گرانے والوں کو روکیں۔ مگر حکام نے انہیں بندھے بازار
 کے نکلے پر روک لیا تا آنکہ وہ ہوا ہو گئی۔ اب کوئی سکھ لیڈر بھی انہدام مسجد کی مذمت کر کے
 سکھ قوم میں اپنی شہرت کھونے کو تیار نہ تھا۔ سب اکٹھے ہو گئے اس کا فائدہ یونینسٹ
 پارٹی کے دست و بازو سرسندر سنگھ مجھیٹا کو بھی پہنچا وہ اپنے بعض ساتھیوں سمیت
 انتخاب میں کامیاب ہو گئے۔ غرض پنجاب میں وزارت بنوانے کا جو نقشہ انگریزوں کے
 ذہن میں تھا وہ ان کی مرضی و منشا کے مطابق بن گیا۔

99

۳۔ سر میاں فضل حسین ہندوستان میں مسلمانوں کی جاگیردارانہ سیاست کے سب سے
 بڑے شاطر تھے۔ احرار نے سر ظفر اللہ خان کی مرکز میں نامزدگی پر میاں صاحب کو بہت طعنے
 بنائے اپنا دشمن بنالیا تھا۔ تمام خاندانی کاسہ لیس جو احرار کے قبول عامہ سے خائف ہو کر ان کے
 گرد جمع تھے ہتھیار گنج کے انہدام پر ہڑ بڑا کر اٹھ کھڑے ہوئے۔ ان واحد میں مجلس عمل بن
 گئی۔ ایک بساط پر کئی مہرے جمع ہو گئے۔ جو لوگ مخلص تھے انہیں دھوکے میں رکھا گیا۔ احرار
 راہنما لاہور سے باہر تھے ان کی غیر حاضری میں سازش کا اختیاری و غیر اختیاری لائحہ عمل تکمیل پا گیا۔
 پال یہ متقی کہ احرار راستہ سے ہٹ جائیں یعنی تحریک میں حصہ لیں تو مارے جائیں نہ حصہ لیں
 تو پٹ جائیں۔ دونوں صورتوں میں ان کے لئے کربلا کا ایک میدان تھا اور انہیں مٹانے کیلئے
 متضاد و متباہن عناصر اکٹھے ہو گئے تھے۔

گورفتہ رفتہ انہوں نے اسٹیج پر قابو پالیا اور اپنی بات بھی کہنے لگے لیکن بہت کچھ کھو کر۔
 اصلاً شہید گنج کے معاملہ میں ان سے ایک سیاسی غلطی ہو گئی اگر وہ شروع ہی میں حصہ
 لے کر اس کا رخ پلٹتے تو زیادہ مفید نتائج پیدا ہوتے۔ انہوں نے کنارہ کشی اختیار کر کے
 حالات کا صحیح اندازہ نہ کیا جس سے مار کھا گئے۔

احرار کی اس بربادی کا سب سے زیادہ فائدہ ایک خاص دائرہ میں میرزا بشیر الدین محمود
 نے اٹھایا۔ اس نے شروع سے آخر تک اپنی کوششیں جاری رکھیں۔ جہاں کہیں اور جس
 طرح بھی احرار کو ضعف پہنچ سکتا تھا اس نے اس میں رتی بھر کمی نہ کی۔

102

سید عطاء اللہ شاہ بخاری کے مقدمہ میں میرزا بشیر الدین محمود کے خلاف بھڑکی ٹھی
 کھوسلہ ہمیشہ جج گوروا سپور کا فیصلہ ایک دو ٹوک محاکمہ تھا۔ یہ فیصلہ ۶ جون ۱۹۳۵ء کو
 سنایا گیا۔ کوئی ایک ماہ بعد شہید گنج کا ساتھ پیش آگیا، میرزا نے احرار دشمن تفرقہ دلوں کی
 پشت پناہی کا بیڑا اٹھایا، چنانچہ ایک روایت کے مطابق اس نے اس مہم میں کئی لاکھ روپیہ
 صرف کیا مگر ایک منفی فائدے کے سوا میرزا نیت کو کوئی اثباتی فائدہ نہ پہنچا۔ عام مسلمانوں
 میں قادیانیت کا وجود ہمیشہ کے لئے مشتبہ ہو گیا، اس کے پیرو مسلمان عوام کے اعتباری
 نزعہ میں آگئے، مذہبی اعتبار سے ان کی محرومی دائمی ہو گئی، ان کا تجزیہ و محاسبہ ایک تحریک
 بن گیا اور یہ سب کچھ احرار کی بالواسطہ و بلاواسطہ مساعی کا نتیجہ تھا۔ اب میرزا صاحب اور
 ان کی مشینری کے اعضاء احرار پر شہید گنج کی مسجد کا بلبہ پھینکنے میں پیش پیش تھے۔

شاہ جی یار و اغیار کی ان نوازشوں سے دل برداشتہ بھی ہوئے اور صورت حالات
 کا ڈٹ کر مقابلہ کیا مگر قلباً یہ رائے قائم کر لی کہ الیکشن بہت بڑا فتنہ ہیں۔ پھر طوعاً و کرہاً
 الیکشن میں حصہ لیا مگر علی الاعلان فرماتے الیکشن قومی زہر ہیں۔ جماعت کو الیکشن سے باز
 رکھنے کی ہر دفعہ کوشش کی لیکن جماعت کے دماغ "اُن کی زبان" کی پناہ تو لیتے مگر ان کے
 دماغ سے فائدہ نہ اٹھاتے نتیجہ معلوم کہ انگریزی عہد کے آخری انتخابات ۱۹۴۷ء میں

اور راقم الحروف دو برس تک قید تنہائی میں رکھے گئے، تمام عرصہ چکی پیسنے کو دی گئی۔ حکیم صاحب سی کلاس کی خوراک سے دمہ کے دائمی مریض ہو گئے۔ احسن عثمانی نے جھوک ہڑتال کی تو اس کی مقعد میں نالی گھسیڑ کر اسے نڈھال کر دیا گیا۔ آخر اس داخلی صدمہ کی تاب نہ لا کر وہ رہا ہوتے ہی موت کے منہ میں چلے گئے۔ راقم الحروف سے جو سلوک ہوتا رہا اس کی بہیمیت کا تذکرہ پس دیوار زنداں“ میں آگیا ہے جو راقم کے ایام اسیری کی مرگزشت ہے۔

چودھری صاحب کی موت کے بعد احرار کا سیاسی رخ یکسر پلٹ گیا۔ چنانچہ اگست ۱۹۴۲ء میں کانگریس نے ہندوستان چھوڑ دو کی تحریک چلائی تو احرار نے حکومت الہیہ کا ریزولوشن پاس کر کے کنارہ کشی اختیار کر لی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ احرار نہ کانگریس کے رہے نہ لیگ کے، دونوں کی ہمسفری وہم نوائی سے گریز کیا پھر جب حکومت الہیہ کا ریزولوشن پاس ہوا تو اس وقت کئی احرار راہنما جیل میں تھے۔ مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی جو احرار کے ہمیشہ سے صدر چلے آتے تھے ایک بے میعاد زمانہ نظر بندی دھرم سالہ جیل میں گزار رہے تھے۔

در اصل یہ احرار کے ایک ایسے ذہن کا انداز فکر تھا جو اینٹی برٹش ہونے کے باوجود کانگریس سے ہم آہنگ نہ تھا۔

جنگ ختم ہو گئی، اتحادیوں کو فتح، دہائی لیکن جن لوگوں کو ظالمانہ حد تک انگریز دشمن سمجھا جاتا تھا وہ ایک بڑا عرصہ باند اور زبان بند ہی رہے۔ خود راقم الحروف اتحادیوں کی فتح کے ایک سال بعد تک نظر بند رہا۔

مولانا محمد گل شیر کی شہادت

انہی دنوں احرار کو ایک اور وار سہنا پڑا۔ مولانا محمد گل شیر اپنے گاؤں جٹہ ضلع کیمیل پور میں رات کے وقت سوتے میں گولی مار کر شہید کر دیئے گئے۔ ان کے قاتلوں کا سراغ کبھی نہ ملا۔ بہر حال ان کا قتل ایک سیاسی قتل تھا اور اس کے پس منظر میں وہ تمام رجحانات وسیلہ تھے جن کا ذکر پنجاب کی خصوصیتوں کے ابتدائی ذکر میں آچکا ہے۔ — مولانا حبیب

کی رفتار دیکھ کر فیصلے کرنا پڑتے ہیں وہ دل سے سوچنے کے عادی تھے ان کا جذبہ رفتہ رفتہ ضد بن چکا تھا اور اس ضد کو پروان چڑھانے میں بعض ایسے کوتاہ کار عناصر کی ایک خاص روش کا ہاتھ بھی تھا جو قربانی و اپتار، جذبہ و اعتقاد اور ایمان و اخلاص میں تو ان سے کوسوں نیچے تھے لیکن اثر و رسوخ، دولت و ثروت اور جاہ و منصب میں منزلوں آگے تھے۔

ماضی مرحوم

۱۹۴۶ء میں بھی ۱۹۲۰ء (تحریک خلافت) کے زمانے میں گھوم رہے تھے۔ حالانکہ زمانہ چھبیس برس آگے نکل چکا اور دو قومی نظریہ پیدا ہو کر جو ان ہو گیا تھا۔ ان کا اعتقاد 107 یہ نظریہ سیاست پر نہ تھا۔ عام مسلمان عملی سیاست میں ڈوب چکے تھے۔ انہیں تاریخ کے اس عمل سے کوئی واسطہ نہ تھا کہ قوموں اور ملکوں کی سیاسیات میں خاص قسم کے معاشی حالات بھی حصہ دار ہوتے ہیں۔ یہی سبب تھا کہ مسلمان اعتقادات کی باتیں تو ان سے سن کر غور و خوض ہوتے لیکن معاملات کے وقت ان کا رخ ان لوگوں کی طرف ہوتا جو ان کے حقوق و مراعات کا نام لیتے اور ہمسایہ قوم کی مسلمان آزادی کا ذکر چھڑتے تھے۔ انگریز اسلام اور ملک و نژاد کا دشمن تھا لیکن مسلمانوں کے ہاتھ اتنے بلند نہ تھے کہ وہ اس کی آستین سے دشمنہ و خنجر نکال لیں۔ ان کی نگاہیں روزمرہ کے ان چھوٹے چھوٹے واقعات کو دیکھ کر خستہ گین ہوئی تھیں جن کا سرچشمہ ہمسایہ قوم کے لوگ تھے۔

احرار اور لیگ

احرار کو غیر شعوری زعم تھا کہ وہ صورتاً یا سیرتاً اسلام سے قریب ہیں۔ ان کے ظاہر و باطن میں اس کے اثرات بھی تھے، لیکن لیگ کے راہنما مسلمان عوام کی روزمرہ کی زندگی میں گھس چکے تھے اور ان کی طبعی خواہشات کو مشکل کر کے اس کا نام پاکستان رکھ دیا تھا۔ پاکستان ابتدا ہندوؤں سے مسلمانوں کی اجتماعی ناراضگی کا اظہار تھا۔ رفتہ رفتہ ان کے اسلامی لیکن مادی تقاضوں کا مظہر ہو گیا۔ احرار پاکستان کے مجوزین کی طبقاتی سیرت اور سیاسی کردار کو زیر بحث

لاکر اپنے جائز خدشات کا منفی طریق سے اظہار کرتے تھے۔ انہیں اس سے غرض نہ تھی کہ مسلمان عوام کیا چاہتے ہیں وہ صرف اس سے بحث کرتے تھے کہ جن کی معرفت چاہتے ہیں وہ کون ہیں؟ چودھری افضل حق مرحوم نے انہیں آخری ایام زندگی میں متنبہ بھی کیا تھا کہ پاکستان کی مخالفت نہ کرنا دکھی دلوں کی فریاد ہے لیکن ان کی جذباتی سیاست نے اپنے ہی قائد کی بات کو آویزہ گوش بنانے سے گریز کیا۔

وجہ مغائرت

۱۰۸ ضدیوں پیدا ہوئی کہ لیگ کے دولت مند اکابر ان کی غریبی پر طعن توڑتے اور انہیں مدعوں کا زر خرید کہتے تھے۔ ظاہر ہے کہ ایک سچا دل گالیوں کی اجتماعی یلغار سے بگڑے گا۔ پھر یہ بگاڑ اس صورت میں اور بھی مضبوط ہوتا ہے جب گالی دینے والا خود گالی ہو اور الزام لگانے والا فی نفسہ الزام ہو۔ احرار نے کس مپرسی، غصے، جھنجھلاہٹ اور ضد میں پاکستان کے ملی موقف کی اہمیت کو نظر انداز کر کے نہ صرف لیگ کے رہنماؤں سے ممانہ جنگ قائم کر لیا بلکہ اس وقت انتخاب میں کود پڑے۔ جب قومی مستقبل کے سوال پھین انتخاب ہی نہیں استصواب ہو رہا تھا۔

۱۹۴۶ء کے انتخاب میں حصہ لینا احرار کی سب سے بڑی غلطی تھی۔ بعض اجنبائے جماعت نے ضد میں آکر یونیٹوں کا ہاتھ بٹایا۔ جس سے احرار کے اجتماعی وقار کو سخت دھکا لگا لیکن اس میں عام احرار یا اکابر احرار کا کوئی حصہ نہ تھا۔ چودھری صاحب کی موت کے بعد احرار کے قائد مولانا مظہر علی اظہر تھے جن کا انفرادی ذہن احرار کا جماعتی ذہن سمجھا جاتا تھا۔ چونکہ احرار رہنماؤں میں سیاسی اصولوں کے بجائے ذاتی دوستیوں کا میلان ہی غالب رہا اس لئے ایک کی بات پر سب طوعاً یا کرہاً سر جھکاتے تھے۔ شاہ جی انتخابی میدان میں حصہ لینے کے سخت خلاف تھے جب جماعت کا فیصلہ ہوا اور مولانا مظہر علی اظہر نے پہلی انتخابی تقریر کی تو شاہ جی سری نگر میں تھے۔ مولانا کی تقریر کے ایک ماہ بعد لاہور

تشریف لائے تو نہ صرف انتخاب لڑنے کے فیصلے پر ناراض ہوئے بلکہ مولانا مظہر علی اظہر سے اپنے مخصوص انداز میں فرمایا کہ آپ نے سیاسیات میں ذاتیات کو لاکر ایک بُری مثال قائم کی ہے، براہِ کرم آئندہ اس موضوع سے پرہیز کیجئے۔ اب یہ کوشش کی گئی کہ شاہ جی بھی انتخابی مہم میں حصہ لیں۔ شاہ جی نے یونیٹوں پر تو تبری بھیجا لیکن اتنا بہ منت راضی ہو گئے کہ صرف آزمودہ احرارِ امیدواروں ہی کے حلقہ ہائے انتخاب میں جائیں گے۔ اس زمانے میں آپ نے جو تقریریں کیں اس میں مستقبل کے خدشات بالتفصیل بیان کئے لیکن رنگینی و شہنی کا وہ انداز ناپید ہی رہا جو زبانِ ودل کے متحد ہونے سے پیدا ہوتا ہے۔

ہزار خوف ہوں لیکن زبانِ ودل کی رفیق

109

یہی رہا یہ ازل سے قلندروں کا طریق

انتخاب میں احرار کو متوقع شکست ہوئی ان کا ایک امیدوار بھی کامیاب نہ ہو سکا۔

مقوڑے دنوں بعد شاہ جی کو بعض ناگفتہ بہ حقائق کا پتہ چلا تو سخت دل برداشتہ ہوئے بلکہ بچوں کی طرح پھوٹ پھوٹ کر رونے لگے۔

ادھر وزارتِ مشن ہندوستان پہنچ چکا تھا۔ احرارِ رہنماؤں کا وہ قبیلہ جس کی دوستی

قابلِ رشک سمجھی جاتی تھی اپنے اندرونی اختلافات کے باعث بٹنے اور بکھرنے لگا۔

مولانا ظفر علی خاں اور غازی عبدالرحمن ۱۹۳۱ء ہی میں الگ ہو گئے تھے، وہ صرف

نیوٹھانے میں شریک ہوئے تھے اور بس، تحریکِ شہید گنج کے بعد مولانا داؤد غزنوی نے

بھی ذہنی علیحدگی اختیار کر لی اور ۱۹۴۰ء کے وسط میں کانگرس میں چلے گئے۔ مولانا حبیب الرحمن

لدھیانوی نے رہا ہوتے ہی شملہ کانفرنس کے موقع پر اعلان کر دیا کہ ان کے لیڈر مولانا ابوالکلام

آزاد ہیں۔ احرار سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔ تقسیم ہندوستان کے بعد انہوں نے دہلی میں مستقل

سکونت اختیار کر لی اور بھارتی شہری ہو گئے۔ ۱۹۶۰ء میں اللہ کو پیارے ہو گئے۔

مولانا مظہر علی اظہر نے ۱۹۴۷ء کے شروع میں احرار سے استعفیٰ دے دیا اور

انفرادی طور پر پاکستان کی حمایت کرنے لگے۔ پاکستان بناتو شاہ جی نے جماعت کے نام ایک خط لکھا کہ احرار کو اپنی سیاسی حیثیت ختم کر دینی چاہیے۔ کچھ دنوں بعد احرار کا ایک ایسا گروہ لیگ کی طرف راجع ہونے لگا جس میں سیاسی شکست خوردگی کا احساس نمایاں تھا۔ غالباً ۱۹۴۷ء میں ایک کھلی کانفرنس منعقد کر کے احرار نے لیگ میں ادغام کا اعلان کیا اور جماعت تبلیغی بنادی۔ اس تبلیغی تنظیم نے قادیانیت کی سرکوبی شروع کی۔ رفتہ رفتہ پاکستان کے سبھی علماء ہم نوا ہو گئے۔ اس سہمنوائی نے قادیانیت کے خلاف ایک مضبوط محاذ کی صورت پیدا کی، فروری ۱۹۵۳ء میں ”راست اقدام“ کی آگ بھڑک اٹھی، حکومت کو لاہور میں مارشل لا نافذ کرنا پڑا۔

110

اواخر دسمبر ۱۹۵۲ء میں حکومت پنجاب نے مجلس احرار کو خلاف قانون قرار دے کر سامان وغیرہ پر قبضہ کر لیا دفاتر سرزمہر کر دیئے، کئی سال بعد نواب مظفر علی قزلباش ون یونٹ کے وزیر اعلیٰ ہوئے تو انہوں نے ۱۸ اگست ۱۹۵۸ء کو یہ پابندی ختم کر دی۔ لیکن احرار میں جو لوگ مذہبی اور دینی مزاج و طبیعت رکھتے تھے انہوں نے شاہ جی کی قیادت میں مجلس تحفظ ختم نبوت کی بنا ڈالی اور قادیانیت کے خلاف سرگرم ہو گئے جن کے پیش نظر شروع ہی سے امور سیاست تھے۔ وہ عوامی لیگ میں چلے گئے لیکن بھاری پتھر تھا اٹھ نہ سکا چرم کے چھوڑ دیا۔ ادھر خلاف قانون ہو کر بھی احرار می ذہن علیٰ حالہ قائم رہا۔ پنجاب کے شہروں میں نہ صرف اس کے مضبوط حلقے تھے بلکہ سیاسی طور پر بھی ان میں ایسا استحکام اور انضباط تھا جس نے حوادث و افکاس کی طویل گردشوں کے بعد ایک قبیلوی عصبیت کا درجہ حاصل کر لیا تھا۔

مندرجہ بالا تصریحات کا تجزیہ مآتی ملاحظہ یہ ہے۔

خلاصہ احرار

۱۔ احرار پنجاب کے ادنیٰ متوسط طبقے کے شہریوں کی ایک ایسی تحریک تھے جس میں جوش جذبہ و آفر تھا۔ وہ لیگ کے ہمہ گیر سیاسی ذہن اور کانگرس کی ہمہ گیر تنظیم کے مقابلہ میں سیاسیات و مذہبیات کے ترکیبی عناصر کا ایک جانثار اور جان مار مجبور تھے ان میں وسعت اور تنوع

سماں کے حلقے کے اور اچھے اور برے کے درمیان اور رزق اور برباد میں جابجاء
ایسی تحریک میں رہنا یا نہ حصہ لیتے تو علم و مسلک مسلمانوں میں مذہبی دیوانگی کے سزاوار ہوتے۔
الغرض انگریز ہندو اور مسلمان تینوں اپنے دوائے میں ان کے خلاف تھے۔
۸۔ احرار کسی خاص فکر ہی تحریک کے مظہر نہ تھے، مگر ایسی ٹیش برپا کرنے اور پروپیگنڈا

۱۲۰

رچانے کے فن میں بے مثال تھے۔

112

۹۔ ان کے نظریات میں رومانی تضاد تھا مثلاً سیاست میں اینٹی برٹش ذہن کے وارث،
مذہب میں حکومت الہیہ کے مبلغ، ثقافت میں اسلامیات کے دلدادہ، معاشیات میں دولت
کی برابر تقسیم کے داعی، غرض ان کی تقریروں کا لب باب قرآن و حدیث اور تاریخ و سیرت
کا مرکب ہوتا اور مذہب ہی کے نام پر مسلمانوں سے مخاطب ہوتے۔

۱۰۔ انہوں نے احتجاجی سیاسی ذہن پیدا کیا لیکن تنظیم نہیں۔ چودھری افضل حق مرحوم سے
زندگی و فاکرٹی تو ممکن تھا وہ تنظیم کو خدائی خدمت گار تحریک کے ہم پایہ بنا لیتے لیکن ان کی موت
کے بعد جماعت کا یہ پہلو کمزور ہو گیا۔ شاہ جی جوڑ ٹوڑ کے آدمی نہیں تھے وہ ایک روال دول
انسان تھے۔

۱۱۔ احرار نے ساری زندگی شہروں یا قصبوں کو اپنی جدوجہد کا مرکز بنائے رکھا۔ دیہات
کا رخ دیر بعد کیا لیکن تبلیغی حیثیت سے! مرزا سیرت کے خلاف اصلاح الرسوم اور
بدعات کی بیخ کنی کئے یا پھر سیرت کے محسوس ہیں!

شاہ جی مدت تک لوگوں کو اسلام علیکم کہنا سکھاتے رہے۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج
کے مسائل پر مسلسل وعظ کئے مگر لوگوں کے معاشی یا مجلسی مسائل کو تنفیسی اعتبار سے چھوڑا تک
نہیں البتہ پنجابی مسلمانوں کو تجارت کی راہ پر لانے میں شاہ جی اور احرار نے عظیم خدمات
انجام دیں۔

۱۲۔ احرار میں قربانی، احتجاج، حوصلہ اور خطابت کا جو ہر وافر تھا، لیکن فکر، نظر
کسوٹ اور رقابت کا تناسب مقابلہ کو نہ تھا۔ ہندو، زکوٰۃ، روزہ، نماز کے مطابق



۱۳۔ ان کی سب سے بڑی کمزوری وسائل کا فقدان تھا جو کچھ تھے اپنے ہی اندر تھے، ان کی "سپلائی لائنیں" خارج میں نہ تھیں۔ وہ فقر و فاقہ اور جوش و غلبہ کا ہر اول دستہ تھے۔

۱۴۔ انہیں امراء کے ذہن سے حد درجہ تفرق تھا اس تنفر ہی کا نتیجہ تھا کہ انہوں نے تحریک پاکستان کو عوام کی بجائے خواص کے آئینہ میں دیکھا اور ہمیشہ اس بات پر زور دیتے رہے کہ:

”جن یگیوں اور کانگریسیوں کو سیاسی اور اقتصادی مساوات سے گھن آتی ہے وہ سن لیں کہ وہ ہمارے دینی بھائی ہیں، نہ وطنی۔ وہ لٹیروں کا ذہن رکھتے ہیں ان کا اور احرار کا ساتھ نہ بنہ نہیں سکتا۔ ہم سے یہ سوال کیا جاتا ہے کہ تم تقسیم ہند کے قائل ہو؟ ہم اس سوال کا جواب دینے سے قبل سائل سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ تم دولت کی منصفانہ تقسیم کے قائل ہو؟ اگر قائل ہو تو پھر ہندوستان ایک طرف رہا ہم شہروں کی تقسیم کے بھی قائل ہیں لیکن ہم اس کے سخت خلاف ہیں کہ لاکھوں مسلمانوں کی قربانی دے کر کسی یزید جیسے مسلمان کے لئے سخت سلطنت بچھایا جائے۔“ (تاریخ احرار صفحہ ۱۴۱) جان گنتھر کے نزدیک احرار ہند ہی اعتبار سے فرقہ پسند فدائی اور سیاسی اعتبار سے انتہا پسند یاسین تھے (دورِ حاضر کا اسلام) لیکن ماڈرن اسلام ان انڈیا کے مصنف مسٹر ویفریڈ سی سمتھ کا خیال تھا کہ احرار ہندوستان ہی نہیں بلکہ دنیائے اسلام کی پہلی مسلم سوشلسٹ تحریک ہیں۔

ان محاسن و معائب کے پس منظر میں احرار کی پوری تاریخ سامنے آجاتی ہے افسوس ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی اتنی بڑی تحریک کس بے دردی سے برباد ہو گئی۔ تاہم ایک مؤرخ واقعات کی چھان پھٹک کے بعد اس نتیجہ پر ضرور پہنچتا ہے کہ احرار نے جس ذہن کی آبیاری کی اس کی بہت سی شاخیں ثمر آور ہوئیں، مثلاً

۱۔ مسلمان نوجوانوں کی ایک بڑی جماعت میں خلافت سامراج ذہن پیدا کیا جو پختہ ہو کر ان کی فطرت ہو گیا۔ اس سے متاثر ہونے والے زیادہ تر درمیانے درجے کے مفکر و الحال

میرزا اتیت

پاکستان سے پہلے

115

مسلمانوں اور میرزاؤں میں ٹکراؤ کی جو صورتیں پیدا ہوتی رہی ہیں ان کی بنیاد اس دن رکھی گئی جب ۱۸۸۰ء میں میرزا غلام احمد نے اپنے ملہم من اللہ ہونے کا دعویٰ کیا۔ اسی سال آپ نے ”براہین احمدیہ“ لکھی جس میں اپنے مجدد ہونے کا اعلان کیا۔ یکم دسمبر ۱۸۸۸ء کو آپ نے اعلان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بیعت لینے کا حکم فرمایا ہے۔ ۱۸۹۱ء میں اپنے مسیح موعود ہونے کا انکشاف کیا اور ظلی نبی کی مصطلح ایجاد فرمائی۔ نومبر ۱۹۰۴ء میں آپ نے سیالکوٹ کے ایک جلسہ عام کو خطاب کرتے ہوئے ”مثیل کرشن“ ہونے کا دعویٰ کیا پھر فرمایا کہ آپ ہر مذہب کے اوتار ہیں۔ ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء کو آپ کا انتقال ہو گیا۔

اس اشارہ میں ۱۸۸۰ء سے لے کر ۱۹۰۸ء تک جن مقاصد و مصالح کی آبیاری کی گئی ان کے برگ و بار کا خلاصہ یہ ہے۔

اولاً میرزا صاحب نے عیسائی مشنریوں سے مناظروں کی بنا رکھ کر مسلمانوں کی ذہنی زندگی کو ایک ایسے الجھاؤ میں پھنسا دیا جس کا بدیہی نتیجہ ان حالات میں انگریزی حکومت کی مصلحتوں

کے لئے نفع آور تھا۔

ثانیاً آریہ سماجیوں سے تو تکار کی راہ پیدا کی چنانچہ سب سے پہلا مناظرہ آپ نے اوائل مارچ ۱۸۸۶ء میں لالہ مٹلی دھر آریہ سماجی سے ہوشیار پور میں کیا وہاں پہلی دفعہ اُس دشنام توغیر کی بنا رکھی گئی جس نے آئندہ چل کر راجپال اور بعض دوسرے شاتم رسول پیدا کئے اور یہ سب میرزا صاحب کے مبالغوں کا قدرتی نتیجہ تھا کہ اس کا فائدہ برطانوی حکومت کے تفریقی مقاصد کو پہنچتا تھا اور یہ حقیقت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلاف بدگوئی کی مہم کا سبب میرزا صاحب کے یہی مبالغے اور مجادلے تھے۔ آخر علماء کے ایک گروہ میں ظلی نبوت کے دعویٰ کی مزاحمت شروع ہو گئی، مولوی محمد حسین بٹالوی جو میرزا صاحب کے دعویٰ نبوت سے پہلے سیاسیوں اور آریوں سے مناظرے کرتے اور تنسیخ جہاد کی جدوجہد میں آپ کے ساتھ رہے تھے ایک ایک فرسٹ ہو گئے۔ عام مسلمانوں میں ایک ہیمجان سا پیدا ہو گیا۔

116

جن لوگوں کو آپ کے خدوخال کا قریبی علم تھا انہوں نے جوابی فتوے صادر کئے یہ فتوے پہلے پہل ۱۸۹۰ء میں جاری کئے گئے۔ سب سے پہلا فتویٰ لدھیانہ کے علمائے جلدی کیا جن میں مولانا محمد عبد اللہ اور مولانا عبد العزیز رحمہم اللہ تعالیٰ پیش پیش تھے۔ ان کی تائید میں مولوی سید نذیر حسین صاحب محدث دہلوی نے فتویٰ صادر کیا پھر دہلی، اگرہ، حیدرآباد اور بنگال کے علماء نے فتاویٰ جاری کئے تاکہ میرزا صاحب کی مہر و سیت اور نبوت مسلمانوں میں نزاع کا باعث ہو گئی دونوں طرف مباحثوں کا بازار گرم ہو گیا اور وہ توجہ جو انگلیزوں کی طرف تھی میرزا صاحب کی طرف منتقل ہو گئی یا انہوں نے اپنی طرف پھیر لی۔ میرزا صاحب نے ظلی نبوت کے جو کمالات دکھائے اس کی فصاحت و بلاغت کے نونے آئندہ صفحات میں صنفی مباحث کی مناسبت سے پیش کئے جا رہے ہیں۔

مقدمہ بازی

ان مباحثوں اور مبالغوں کا ایک نتیجہ اور نکلا کہ نوبت مقدمہ بازی تک جا پہنچی۔ سب

سے پہلا مقدمہ پادری کلا رک نے کیا اس نے الزام لگایا کہ میرزا صاحب نے اپنے کسی اہل
کی سچائی ثابت کرنے کے لئے ایک شخص عبد الحمید کو ان کے قتل پر مامور کیا ہے۔ دوسرا
مقدمہ پولیس نے ۱۸۹۸ء میں ایک پیشین گوئی کی بنا پر دائر کیا جس میں مولانا محمد حسین بٹالوی
کا رشتہ حیات منقطع کئے جانے کا اشارہ تھا۔ اسی طرح ۱۹۰۲ء کے آخر میں ایک مسلمان
نے جہلم میں دو مقدمے دائر کئے۔ ہر مقدمہ میں میرزا صاحب چھوڑ دیئے گئے۔ آریوں سے

مناظروں میں بدگوئی کی سزا میرزا صاحب کے بجائے اسلام کو جھگتنی پڑی چنانچہ ستیارتھ پرکاش
کا پہلا ایڈیشن جو ۱۸۷۵ء میں راجہ جے کش داس سی ایس آئی کے زیر اہتمام بنارس میں چھپا
تھا اور جس کے حقوق سوامی دیانند نے ان کے ہاتھ فروخت کر دیئے تھے ابتداً بارہ ابواب

117

پر مشتمل تھا۔ اس میں تیرھویں اور چودھویں باب کا اضافہ میرزا صاحب کی ان تحریروں
کے بعد ہوا جن میں آریوں کے نیوک ایسے معاشرتی مسئلے کو چھیڑ کر ان کا مذاق اڑایا گیا
اور ان کے بعض عقائد کو مضحک قرار دیا گیا تھا، سوامی دیانند ۳۰ اکتوبر ۱۸۸۳ء کو انتقال
کر گئے تو میرزا صاحب نے ان کی موت کو بھی اپنی پیش گوئیوں سے وابستہ کر لیا۔ چنانچہ
ان کی رحلت کے بعد ستیارتھ پرکاش کا جو دوسرا ایڈیشن چھپا، اس میں تیرھویں اور چودھویں
باب کا اضافہ تھا جن میں خدا اور رسول پر رکیک حملے کئے گئے تھے، ایک میرزائی قاسم علی نے
انیسویں صدی کا مہاشی دیانند شائع کی جس میں آریہ سماج کے بانی کو چیتھاڑا اسی کا نتیجہ تھا
”نگیلارسل“ (خاکم بدہن) جس کے مصنف پنڈت چمپاوتی ایم اے پروفیسر ڈی اے وی
کالج لاہور اور ناشر مہاشہ راجپال تھے۔

غلام احمد کو ان کی زندگی ہی میں ان دعویٰ ہائے مہدویت اور نبوت کی بنا پر گھیر لیا۔
گو ان کے دعویٰ کو پڑھے لکھے لوگوں میں محض سخرے پن سے تعبیر کیا گیا مگر عام مسلمانوں

نے ان دعاوی سے اجتماعاً کوئی دلچسپی نہ لی۔ ان کے تعاقب میں مولوی ثناء اللہ امرتسری نے بڑا نام پیدا کیا، لیکن میرزا صاحب کی وفات کے بعد اصل خرابی میرزا محمود احمد کے عہد میں شروع ہوئی۔ حکیم نور الدین خلیفہ اول کا انتقال ہو گیا تو میرزا محمود احمد مصلح موعود کا لبادہ اوڑھ کر بزعم خویش غرضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن بیٹھے۔

پہلی جنگ عظیم (۱۹۱۴ء تا ۱۹۱۸ء) سے لے کر دوسری جنگ عظیم (۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۵ء) کے آغاز تک میرزا ایت ایک بندھی اور لپٹی ہوئی چیز کی طرح خود بخود کھلتی اور بکھرتی چلی گئی۔ عامۃ الناس کو رفتہ رفتہ معلوم ہو گیا کہ میرزا ایت کا مافی الضمیر کیا ہے؟ اور اس کے ظاہری رباططنی وجود میں کس قدر تفاوت یا مطابقت ہے؟ حکیم نور الدین کی حیات تک عام لوگوں میں اس کا تبلیغی کردار ہی نمایاں رہا۔ لیکن میرزا محمود احمد کی خلافت نشینی نے چہرے کی تمام نقابیں اٹھا دیں اور لوگ غالباً پہلی دفعہ پہچاننے لگے کہ اس تبلیغ کے پس منظر میں جو تنظیم قائم ہوئی ہے اس کو ایک سیاسی تحریک بنانے میں کون عوامل و عناصر کا ہاتھ ہے۔

چنانچہ پہلی جنگ عظیم میں اتحادیوں بالخصوص انگریزوں کی فتح پر اس تحریک یا تنظیم نے جو کارنامے سرانجام دیئے اور خلافت عثمانیہ کے سقوط پر جس سرت کا اظہار کیا اس سے مسلمانوں کے کان کھڑے ہو گئے اور مسلمانوں کی سیاسی تحریکوں کے دینی راہنماؤں نے پہلی دفعہ میرزا ایت کا سنجیدگی کے ساتھ مطالعہ شروع کیا۔

مولانا ظفر علی خاں کی مزاحمت

اس وقت تک میرزا غلام احمد کے بارے میں عوام و خاص کی معلومات زیادہ تر سماعی تھیں اور لوگ نظریہ ظاہر انہیں اسلام کا ایک مبلغ و مناظر سمجھتے تھے اور ان کی جماعت کو بوجہ ایک تبلیغی جماعت لیکن اسلامی ملکوں کی تاخت و تاراج پر میرزا ایتوں نے جو چراغوں کیا اس سے عام مسلمان نہ صرف پرگشتہ ہو گئے بلکہ میرزا ایت کا تو قرآن و حدیث سے کیا جانے لگا۔ اس وقت میرزا ایت کی سیاسی کارگزاریوں کو بوجہ چیلنج نہیں کیا گیا بلکہ اس

کی مذہبی عمارت کو ڈھانے کے لئے مذہب ہی کو واسطہ بنایا گیا۔ لیکن رفتہ رفتہ مزاحمت کا جاذبہن تحریک بن گیا۔ اس کے داعی اول مولانا ظفر علی خان مدظلہ العالی تھے مولانا نے میرزا نیت کے خلاف جمہور المسلمین میں ہنگامہ برپا کر دیا اور میرزا نیت کو شہروں سے ہجاگ کر دیہات میں پناہ لینی پڑی۔ مولانا نے تردید میرزا نیت کے ضمن میں بعض طویل اور گراں قدر مقالے لکھے۔ جو غالباً ۱۹۳۳ء یا ۱۹۳۴ء میں بعض فکاہی نظموں کے ساتھ ”رمغانِ قادیان“ کے نام سے اشاعت پذیر ہوئے۔ کہا جاتا ہے اس کتاب کی تمام جلدیں میرزا نیتوں نے اپنے ایجنٹوں کی معرفت خرید کر جلا دیں اور مولانا اختر علی خان کو آئندہ اشاعت سے باز رکھنے کے لئے رام کر لیا، مولانا ظفر علی خان کی پیداکلی ہوئی اس عوامی تحریک کو اسی دن وسیجان کے ساتھ بعض سیاسی اور دینی حلقوں نے اپنا ناسور کیا چنانچہ چودھری افضل حق مرحوم نے بعض تلخ سیاسی تجربات کی بنا پر احرار و فقار کو آمادہ کیا کہ وہ اس تحریک کو ہاتھ میں لے کر قادیانیت کی اجتماعی منتوں کا جماعتی مقابلہ کریں۔

احرار کی جماعتی مزاحمت

شاہ جی نے میدانِ مبارزت کی کمان خود سنبھال لی پہلا موقع تھا کہ میرزا نیت کو ایک سخت سان طاعت سے مقابلہ کرنا پڑا جس کی پاداش میں احرار کو صعوبتوں پر صعوبتیں سہنی پڑیں حتیٰ کہ مذہب کے اس محاذ کا خمیازہ انہوں نے سیاسی محاذ کی پے درپے ناکامیوں میں سبکتا۔ لیکن میرزا نیت حملوں اور برطانوی مزاحمتوں کے باوجود میرزا نیت اور اس کے پیروؤں کو احرار نے ایک ایسی پوزیشن میں لا کر کھڑا کیا کہ:

۱۔ عام مسلمانوں میں ان کا وجود اعتراف سے خارج ہو گیا۔

۲۔ ان کے تبلیغی دروازے بڑی طرح بند ہو گئے۔

۳۔ انہیں مذہب اسلام اور اس سے خارج سمجھا جانے لگا اور سیاست برطانوی اقتدار کا مہرہ جس کا اقرار

خود میرزا محمود احمد نے اپنے بہت سے خطبوں میں کیا ہے، مثلاً:

”ہماری جماعت وہ ہے جسے شروع ہی سے لوگ کہتے چلے آتے ہیں کہ یہ خوشامدی اور گورنمنٹ کے پٹھو ہیں، بعض لوگ ہم پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ ہم گورنمنٹ کے جاسوس ہیں، پنجابی محاورہ کے مطابق ہمیں ”جھولی چک“ اور نئے زمیندار ہی (غالباً اخبار زمیندار“ مراد ہے) محاورہ کے مطابق ہمیں ”ٹوٹی“ کہا جاتا ہے۔“

(خطبہ میرزا محمود احمد)

الفضل قادیان جلد نمبر ۲۲

نمبر ۵۸ مورخہ ۱۱ نومبر ۱۹۳۷ء

۴۔ احرار کی مزاحمت سے پہلے نئی نسل کے انگریزی پڑھے لکھے مسلمانوں کی ایک جمعیت

میرزاہیوں کے تبلیغی جلسوں میں شریک ہو کر ان کی بالواسطہ تقویت کا موجب بنتی تھی اس سے

120

ناخواندہ مسلمانوں میں میرزاہیت کا مذہبی اعتبار بڑھتا تھا، احرار نے یہ سب نقشہ پلٹ ڈالا

حتیٰ کہ مسلمان خواص کو بھی جمہور کی ناراضی کے پیش نظر ان کی معاونت سے دست کش ہونا پڑا۔

۵۔ مسلمانوں نے میرزاہیوں کو اپنے بیشتر اداروں سے نکال باہر کیا اور عام انتخاب میں

ان کے چناؤ کی تمام راہیں سدود ہو گئیں۔

۶۔ سب سے بڑی جیت یہ ہوئی کہ دور حاضر کے سب سے بڑے مسلمان مفکر علامہ اقبالؒ

نے قادیانی تحریک کے مالہ و ماعلیہ کا مطالعہ کر کے اس کا تجربہ کیا چنانچہ میرزاہیوں کو مسلمانوں

سے علیحدہ اقلیت قرار دینے کے مجوز حضرت علامہؒ ہی تھے۔ میرزاہیت سے متعلق علامہؒ

اقبالؒ کے افکار بلاشبہ حروف آخر ہیں۔

دبلا نظر ہو علامہ اقبال کا بیان مطبوعہ سٹیٹسین، ۱۰ جون ۱۹۳۵ء

۷۔ مولانا ظفر علی خان اور جماعت احرار کی پیدا کردہ تحریک کے درمیانی دنوں میں جامعہ

عثمانیہ حیدر آباد دکن کے صدر شعبہ معاشیات پروفیسر محمد الیاس برنی نے قادیانی مذہب

کے نام سے ایک ضخیم کتاب لکھی جس کی لوح پر عبارت ذیل درج ہے۔

”دین و ملت کی صلاح و فلاح کا دعویٰ کر کے کس کس طرح تخریب و تفرقہ کی سازش کی گئی قادیانیت کا یہ فریب اسلام کی تاریخ میں یادگار سپے کا اور انجام بھی عبرت آموز ہوگا۔“

”قادیانی مذہب کی اشاعت سے نہ صرف میرزاہیوں میں پھیل چکے بلکہ پڑھے لکھے لوگوں میں ان کی قلمی کھینے لگی۔“

۸۔ علامہ اقبالؒ کی ہمنوائی میں لاہور ہائی کورٹ کے ایک ریٹائرڈ جج میرزا سرفظ علی نے بھی یہ دلائل ثابت کیا کہ قومیں نبوتوں کی بنا پر معرض وجود میں آتیں اور الگ الگ شمار ہوتی ہیں۔

۹۔ میرزاہیت کے کاسہ سر پر سب سے کاری قانونی ضرب مسٹر جی ڈی کھوسلا 121۔ کن جج گوداسپور کے فیصلے سے پڑھی، اس فیصلہ سے میرزاہی بوکھلا گئے۔ انہوں نے بعض حصوں کو مخدوف کرانے کے لئے عدالت عالیہ سے رجوع کیا۔ غرض یہ پہلا عدالتی جائزہ تھا کہ میرزاہیوں کی ریاست اندر ریاست کے چہرے سے گھونگٹ اٹھایا گیا اور حکومت کو بھی غالباً پہلی دفعہ معلوم ہوا کہ اس کا خود کا شتہ پودا ”خود سر بھی ہے۔“

قادیانیت کا مسلک

احرار کو اصرار تھا کہ:

۱۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم المرسلین کے بعد اگر کوئی شخص ظلی یا بروزی نبوت کا دعویٰ کرتا ہے تو اس کا مطلب ہے کہ وہ مسلمانوں کی سیاسی وحدت کے موجودہ زوال سے فائدہ اٹھا کر ان کی دینی وحدت کو بھی پارہ پارہ کرتا ہے جس کے نتائج دین و دنیا دونوں کیلئے خسران کا موجب ہوں گے اور میرزاہیت فی زمانہ اسی خسران کا سرچشمہ ہے۔

لے ملاحظہ ہوا اعتراض مندرجہ تالیف رسالت جلد ہفتم بہ عنوان درخواست بھنور نواب لکھنؤ

گورنر بہادر مدام اقبال۔ منجانب میرزا نظام احمد مورخہ ۲۴ فروری ۱۸۹۸ء

نے ۱۹۱۱ء میں سرکار کی خصوصی اجازت سے کیا اور نول کشور گیس پرنٹنگ ورکس کے زیر اہتمام
 بڑے تنک و احتشام سے چھپوایا، اس کی جلد دوم کے صفحہ ۶۶ پر میرزا غلام احمد صاحب
 کے خاندان کا شجرہ نسب اور ضروری کوائف درج ہیں۔ انہی کے الفاظ میں اس کا خلاصہ ہے۔
 ۱۔ عطا محمد دمیرزا صاحب کے دادا، اور ان کا والد گل محمد رام گڑھیہ اور کھنیاہ سہلوں
 دسکھ جماعتوں سے لڑتے رہے آخر کار عطا محمد اپنی تمام جاگیر کھو کر سردار فتح سنگھ اہلووالیا
 کی پناہ میں بگیدوال چلا گیا جہاں بارہ سال تک امن و امان سے زندگی بسر کی۔

۲۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ نے عطا محمد کی وفات پر اس کے بیٹے غلام مرتضیٰ دمیرزا
 غلام احمد کے والد کو بھلا لیا۔ اور جلدی جاگیر کا بہت بڑا حصہ لوٹا دیا۔ اس پر غلام مرتضیٰ
 ۱۲۳ بجائیوں سمیت مہاراجہ کی فوج میں داخل ہوا اور کشمیر کی سرحد کے علاوہ دوسرے مقامات
 پر قابل قدر خدمات انجام دیں۔

۳۔ نو نہال سنگھ، شیر سنگھ اور دربار لاہور کے دور دورے میں غلام مرتضیٰ فوجی خدمت
 پر مامور رہا۔ ۱۸۷۱ء میں جرنیل و نظور اسکے ساتھ منڈلی اور کلوکی طرف بھیجا گیا پھر ۱۸۷۳ء
 میں ایک پیادہ فوج کا کیدان بنا کر پشاور روانہ کیا گیا۔ ہزارہ کے "مفسدے" میں اس نے
 کارہائے نمایاں انجام دیئے۔

۴۔ جب پنجاب کا انگریزوں سے الحاق ہو گیا تو خاندان کے دوسرے افراد کی جاگیر بندوبست
 ہو گئی لیکن سات سو روپیہ کی پیش غلام مرتضیٰ اور اس کے بھائیوں کو عطا کی گئی۔

۵۔ اس خاندان نے ۱۸۵۷ء کے دوران میں بہت اچھی خدمات انجام دیں۔
 غلام مرتضیٰ نے بہت سے آدمی بھرتی کئے اس کا بیٹا غلام قادر میرزا غلام احمد بھائی
 اس وقت جرنیل نکسن کی فوج میں تھا اس نے ۱۸۷۶ء نیٹل انفنٹری (سیکٹ) کے باغیوں

کو تہ تیغ کیا۔ جنرل مذکور نے غلام قادر کو ایک سند عطا کی جس میں لکھا:

”کہ ان کا خاندان قادیان ضلع گورداسپور کے تمام دوسرے خاندانوں سے زیادہ

نمک حلال رہا ہے۔“

اپنی اس نمک حلالی کا اقرار و اعتراف خود میرزا صاحب اور ان کے جانشینوں کو رہا۔

ان کے اپنے الفاظ میں کتابوں کی سچاس الماریاں بھری پڑھی تھیں جن میں انگریزوں کے

قصیدے مرقوم تھے مگر سکھوں سے اپنی وفاداری کی پوری رُوداد اُسی طرح غائب کر دی

جس طرح آج انگریزوں کے چلے جانے پر کاسہ ایسی کار بیکار ڈٹ لفت کیا گیا اور تعمیر و تباہی کا دھچپ

آئنا فراہم کر کے اب کئی جلدوں میں تاریخ احمدیت لکھی گئی ہے۔

میرزا صاحب کے ان خاندانی حالات سے جن واقعات کی نشاندہی ہوتی ہے ان کی

124

ماربھی تفصیلات معلوم کرنے سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ میرزا صاحب کے اب وجہ

نے مغلوں کی گرتی ہوئی دیوار کے زمانے میں سکھوں کا ساتھ دیا اور سکھوں کو زوال آمادہ

پایا تو انگریزوں سے رشتہ مودت استوار کیا۔ میرزا صاحب کے دادا اور پڑدادا نے

رام گڑھیا اور کھنیاہ مسلوں سے جو لڑائیاں لڑیں وہ کسی اسلامی مقصد یا اپنے اقتدار کیلئے

نہ تھیں بلکہ ایک سل کے خلاف دوسری سل کے حق میں تھیں، کیونکہ پنجاب کا بیشتر حصہ

تاخت و تاراج ہو کر سکھوں کی بارہ مسلوں کے تصرف میں تھا۔ ان میں سے چھ مسلیں

دریائے ستلج کے جنوب ہیں اور چھ شمال میں تھیں۔ میرزا صاحب کے بزرگ ان مسلوں کی

باہمی جنگوں میں رام گڑھیا اور کھنیاہ مسلوں کے برخلاف اہلو الیہ مسل کے حلیف تھے چنانچہ

اہلو الیہ مسل کی شکست خوردگیوں کے باعث میرزا صاحب کے دادا کو قادیان چھوڑ کر سردار

فتح سنگھ اہلو الیہ کی پناہ میں بگودال جانا پڑا۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ نے اکال گڑھ کی فتح یابی

کے بعد اہلو الیہ مسل کے سردار فتح سنگھ کو رام کرنے کے لئے کپور تھلہ کا قصد کیا۔ سردار

مذکور کا باپ سردار بھاگ سنگھ وفات پا چکا تھا۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ نے پہلے تو ماتم پرسی کی

پھر لکڑی بدل کر اس کو اپنا منہ بولا بھائی بنا لیا۔ اس مفاہمت ہی کے نتیجے میں آگے چل کر میرزا عطا محمد کے خاندان کی جدا وطنی ختم ہو گئی، عطا محمد خود تو فوت ہو چکا تھا لیکن اس کا بیٹا غلام مرتضیٰ مہاراجہ کی فوج میں ملازم ہو گیا۔

مہاراجہ رنجیت سنگھ اور سردار فتح سنگھ اہلووالیہ نے متحد ہو کر ڈسکہ فتح کیا پھر قصور پر چڑھائی کی اور خان افتخار حسین خان ممدوٹ کے مورث اعلیٰ نظام الدین خان کو شکست دے کر قبضہ کر لیا۔ اس پر مہاراجہ رنجیت سنگھ نے میرزا غلام مرتضیٰ کی خدمات سے خوش ہو کر اسے قادیان کی جاگیر کا ایک حصہ واگزار کر دیا۔

خدمات جلیلہ

125 غرض سر لیپل ایچ گرینین اور کرنل بیسی کی روایت کے مطابق میرزا غلام مرتضیٰ نے اپنے بھائیوں سمیت مہاراجہ رنجیت سنگھ کی ہر تاخت میں قابل قدر خدمات انجام دیں۔ ان لڑائیوں کی تفصیلات کا یہ محل نہیں، لیکن ظاہر ہے کہ کشمیر، پشاور اور ہزارہ پر سکھوں نے جتنے حملے کئے وہ مسلمانوں ہی کے خلاف تھے ان حملوں میں میرزا غلام مرتضیٰ اور اس کے بھائی سکھوں کی طرف سے سکھوں کے ہمراہ لڑتے رہے۔ اور یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اس دور میں سکھوں سے بڑھ کر مسلمانوں کے املاک و اموال اور عزت و آبرو کا کوئی دشمن نہ تھا ان کا واحد نصب العین مسلمانوں کے خون سے ہولی کھیلنا تھا۔

یہاں اس امر کا ذکر ضروری ہے کہ دربار لاہور نے اپنے دور اقتدار میں جن فوجی خدمات کو سرانجام دیا ان میں ایک بڑا کارنامہ حضرت سید احمد بریلویؒ کی شہادت کا المیہ ہے اس دربار کے جو سردار حضرت سید احمد بریلویؒ اور ان کی جماعت مجاہدین سے مختلف معرکوں میں صفت آرا ہوئے ان میں جنرل و نظیرا، ہری سنگھ ملوا اور مہاراجہ شیر سنگھ فردند مہاراجہ رنجیت سنگھ پیش پیش تھے۔ میرزا کے والد اور بھائی انہی کی معیت میں لڑتے رہے۔ غور کیجئے میرزا صاحب کے ابا اور چچا نے دربار لاہور کی حمایت میں کیا کیا کارنامے سرانجام نہیں دیئے ہونگے۔

حضرت سید احمد بریلویؒ کی شہادت کا المیہ اصل میں اعلیٰ کلمہ رب العالمین اور
احیائے سنت ختم المرسلین کی تحریک کے قتل کا سانحہ تھا۔

میرزا غلام احمد کے والد میرزا غلام مرتضیٰ نے جو گریفن کی روایت کے مطابق سکھوں
کی فوج میں تھے لازماً حضرت سید احمد علیہ الرحمۃ اور جماعت مجاہدین کا مقابلہ کیا ہوگا، ہزارہ
اور پشاور کے معرکوں میں ان کی شرکت سے اس کی تصدیق ہوتی ہے، ہو سکتا ہے کہ وہ
ہری سنگھ نلوا کے ہمراہ بھی گئے ہوں، بہر حال سید صاحب پر جو بیعتی اس کی المناک روداد
مولانا غلام رسول مہر کی فاضلانہ تصنیف سید احمد شہید میں بہ تفصیل درج ہے اور قرین قیاس
یہی ہے کہ گریفن کی روایات سے جو لف و نشر مرتب ہوتا ہے، اس کے مطابق میرزا صاحب
الد شیر سنگھ کی ماتحتی میں حضرت سید احمد شہید اور ان کے لشکر سے ضرور لڑے ہوں گے 126

اس ضمن میں اس کی تصدیق اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت سید احمد کی شہادت
کے بعد ۱۸۷۲ء میں میرزا صاحب کے والد کو ایک پیادہ فوج کا کمانڈر بنا کر پشاور بھیجا گیا جو
کاملاً اعتماد کے بغیر ناممکن تھا۔ ان معرکوں کی سرگزشت تاریخ پنجاب مصنف سید محمد لطیف میں
بصراحت درج ہے۔ بعض زیر نظر مباحث کے پیش نظر قریبی اور یقینی شہادت اسی
تاریخ سے ماخوذ ہے۔ چونکہ میرزا غلام مرتضیٰ نے اپنی فوجی خدمات کا بیشتر حصہ شیر سنگھ کی
ماتحتی میں بسر کیا تھا اس لئے شیر سنگھ کے مختصر حالات نذر قارئین ہیں۔

راجہ شیر سنگھ

شیر سنگھ مہاراجہ رنجیت سنگھ کا دوسرا بیٹا تھا جو اپنی بھانجی مہارانی جنڈاں سے کش کش
کے بعد گدی پر بیٹھ گیا۔ مہارانی جنڈاں کے حامیوں میں راجہ گلاب سنگھ، راجہ ہیرا سنگھ اور
سندھانوالیہ کے سردار تھے، مہارانی جنڈاں اور مہاراجہ شیر سنگھ کی فوجوں کے مابین لاہور میں
گھمسان کارن پڑا، شیر سنگھ کے فوجیوں نے دہلی دروازہ اور یکی دروازہ سے لاہور قلعہ تک جو
دکان یا مکان نظر پڑا لوٹ لیا۔ چپتہ بازار کو آگ لگا دی، حضور سی باغ کے چاروں طرف

ہماری فوجوں کے مظالم کا تذکرہ روح میں کپکپی پیدا کر دیتا ہے، جہاں تک ٹوٹ مار کا تعلق ہے ہم نادر شاہ ایرانی سے بھی بازی لے گئے ہیں۔
 اسی جنرل نکسن نے میرزا غلام احمد کے والد ماجد کو سند عطا کی تھی کہ قادیان ضلع گوداسپور کے خاندانوں میں ان کا خاندان سب سے زیادہ نمک حلال رہا ہے۔

ہر پاکستانی اور ہندوستانی، ۱۸۵۷ء کے دل خراش حوادث اور جاگدازہ وقائع سے کماحقہ واقف ہے۔ اب تو غیر انگریز نہیں رہا اور تاریخ کا گرد و غبار بھی بسرعت تمام دھل گیا ہے لیکن، ۱۸۵۷ء کے لرزہ خیز حالات خود انگریزوں کے عہد میں سامنے آ گئے تھے اس بارے میں بربادی عامہ کی جزئیات تک محفوظ ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ ۱۸۵۷ء کا خمیازہ تمام ہندوستانیوں کو بھگتنا پڑا۔ گو مسلمانوں کے دوش بدوش ہندو بھی لڑے تھے لیکن جو مصائب مسلمانوں پر ٹوٹے اس کے ماتم سے تاریخ انسانی کبھی فارغ نہ ہوگی۔ **ان لاکھوں مسلمانوں کو جو بہمدوجہ نصاریٰ کی اطاعت کے خلاف تھے اور جن کے رگ وریشہ میں راست باز علماء نے اپنی مساعی پیہم سے جوش جہاد بھردیا تھا وہ ایک ایک کر کے ختم کئے گئے، لارڈ رابرٹس کے نزدیک اس کام کا ایک مقصد تھا کہ:**

”ان بد معاش مسلمانوں کو بتادیا جائے کہ خدا کے حکم سے صرف انگریز ہی ہندوستان میں حکومت کریں گے“

چنانچہ باغیوں کی اس ”عبرت ناک“ سرکوبی پر لارنس نے اپنی والدہ کو ایک خط میں اظہارِ مسرت کرتے ہوئے لکھا:

”ہم پشاور سے جہلم پیدل پہنچے اور راستہ میں کچھ کام بھی کرتے چلے آئے، باغیوں سے اسلحہ چھینا، ان کو سچائیوں پر شکایا اور توپ سے باندھ کر اڑا دینے کا جو طریقہ ہم نے استعمال کیا اس سے لوگوں کے دل پر ہماری ہیبت بیٹھ گئی۔ ہر چھاؤنی میں اسی پالیسی پر عمل ہو رہا ہے“

کی علامتیں تھیں۔

جنرل نیل کا حکم تھا:

”فتح پور کے قصبے کو حراست میں لے کر تمام آبادی کو تہ تیغ کر دو اور سرخونوں کے سرخساروں پر لٹکا دو۔“
وہ لکھتا ہے:

”ہم بھانسی دیتے وقت عام طور پر آم کے درخت اور ہاتھی کو استعمال کرتے تھے۔ یعنی بلزم کو ہاتھی پر بٹھا کر درخت کے نیچے لے جاتے اور پھر رستی ڈال کر ہاتھی کو ہٹا کر دیا جاتا بلزم ٹھک کر تڑپنے لگتا اور جانکنی کے وقت انگریزی کے ہندسے 8 کی دلچسپ شکل بن کر رہ جاتا۔“

130

۱ عورتوں نے عصمت درمی کے خوف سے خودکشیاں کر لیں۔

۲ مردہ سپاہیوں کی لاشوں کو بھی درختوں پر لٹکا دیا گیا۔

دہلی اور لکھنؤ کے شاہی خاندانوں پر جو بیتی وہ ایک مستقل خرنیں باب ہے، دہلی کا حال تو یہ تھا کہ جس شخص کے چہرے پر داڑھی نظر آتی یا کسی کے پاجامہ کا پانچہ اونچا معلوم ہوتا وہ تختہ دار پر لٹکا دیا جاتا۔

اور اس سارے خرنیں تماشے کا ہدایت کار کون تھا؟ بقول مسٹر ایڈورڈ ٹامسن اپنی کتاب

نکلسن جس نے میرزا غلام احمد اور سرواڑ سکندر حیات کے اسلاف کو ننگ حلالی کی سنیں

عطا کی تھیں۔ یہ ایک عجیب اتفاق ہے کہ احمد نے اول الذکر کی نبوت کے خلاف دینی محاذ

قائم کیا اور مؤخر الذکر کی وزارت کے خلاف سیاسی محاذ، آج دونوں بدولت انہیں بے شمار

قوتوں کا ہدف بنا پڑا حتیٰ کہ تحقیقاتی عدالت کی سنگدلانہ رپورٹ (مصنفہ جسٹس محمد منیر) میں ان

کا گواہ بننا پڑا ہے۔ ”قدر“ کے حادثوں اور سانحوں پر W. H. Fitchett

کی کتاب Tale of the great Munity سے بہتر تبصرہ ناممکن ہے، وہ ایک پادری

کو روایت سے لکھتا ہے:

”ایک دفعہ اس نے عیسائی مبلغوں کی ایک جماعت سے کہا کہ وہ غدر پر جواب مضمون لکھیں۔ لیکن ہر طالب علم نے کچھ مکے بغیر خالی کاغذ واپس کر دیئے جس کا مطلب خاموش متفقہ اور ناقابل عفو انکار تھا۔“

ٹیمپو سے ظفر تک

القصد سلطان ٹیمپو کی شہادت (۱۶۹۹ء) سے جس المیہ کا آغاز ہوا تھا وہ ایک اٹھاون برس کی مدت میں بہادر شاہ ظفر کی جلا وطنی (۱۸۵۷ء) پر ایک نئے دور میں داخل ہو گیا۔ سلطان ٹیمپو کی شہادت پر بہت سی تاریخیں کہی گئیں جن میں شمشیر گم شدہ ”دتلوار“ (ہو گئی) الہامی ہے، آخر ۱۸۵۷ء میں قطع ید ہو گیا۔ اب مسلمان سارے ہندوستان میں بھائی طور پر مغلوب تھے اور صرف دماغوں کا قتل عمد باقی تھا۔ اس خاکستر میں جو چنگاریاں رہ گئی تھیں اور جنہیں حضرت سید احمد شہیدؒ کے باقیات الصالحات کہنا صحیح ہو گا وہ اپنے ماضی کے پشتیبان تھے۔ حضرت سید احمد کا جہاد صرف سکھوں ہی کے خلاف نہ تھا بلکہ اس کا اصل نشانہ انگریز تھے، گوالیار کے فرمانروا دولت راؤ سندھیا کے برادر نسبتی ہندو راؤ گھوٹکے کے نام سید احمد ایک مکتوب میں فرماتے ہیں:

”وہ غیر جن کا وطن بہت دُور ہے بادشاہ بن گئے جو تاجر سامان بیچ رہے تھے انہوں نے سلطنت قائم کر لی۔“

اور ان کے بارے میں ان کا عزم کیا تھا۔ شاہ محمود درانی والی ہرات کے فرزند شہزادہ کامران کو لکھتے ہیں:

”پھر میں مجاہدین کو لے کر ہندوستان کی طرف متوجہ ہوں گا، مرا اصل مقصد ہندوستان

لے غدر کے متعلق مندرجہ بالا حوالے انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ سے ماخوذ ہیں)

جہاد ہے۔

مومن خان مومین کے ایک نعتیہ تصدیق کے دعائیہ اشعار سے بھی اس امر کی وضاحت ہو رہی ہے کہ حضرت سید احمد شہید کے نزدیک جہاد کی علی التواتر تلقین و ترغیب کا مقصد ہندوستان سے انگریزوں کا اخراج تھا۔

روحِ جہاد مجاہدین مصنفہ غلام رسول مہر صفحہ ۱۱۶ تا ۱۱۷

مونا غلام رسول مہر کی تحقیق کے مطابق حضرت سید احمد شہید کے جہاد کا رخ انگریزوں سے ملایا سکھوں کی عداوت پھیلنے والے سید احمد خان ہیں۔

دیکھو سیرت سید احمد شہید صفحہ ۲۵۲ عنوان افسانہ طرازیان

جہاد کا خوف

132

انگریزوں نے ہندوستان توفیق کر لیا لیکن مسلمانوں کے دل و دماغ میں جہاد کا جو

فقیہہ راسخ تھا وہ اس کی عالمی روج سے غافل نہ تھے، اور اس کا تجربہ انہیں مسلمان ملکوں میں خصوصیت سے ہو رہا تھا بلکہ صلیبی جنگوں کا ایک پورا نقشہ آنکھوں کے سامنے تھا۔ لائیڈ جارج نے گو بہت بعد میں کہا لیکن انگریزوں کے تحت الشعور میں یہ خیال ہمیشہ جاگزیں رہا کہ قرآن ہمارے راستے کی بہت بڑی روک ہے۔

اپنی اس کھلی بار دہ ۱۸۵۷ء کے بعد علماء نے پینترا بدل اور زور دینا شروع کیا کہ ہندوستان دارالسلام سے دارالحرب ہو گیا ہے۔ اس ذہنی صفت بندی کی ایک گونہ تفصیلات ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر کی تصنیف ہمارے ہندوستانی مسلمان سے معلوم ہوتی ہیں۔ اس کتاب کے آخر میں ان علمائے کرام کے فتاویٰ بھی درج ہیں جو جہانی امن کے بعد انگریزی حکومت کے پرستاروں اور گانشوں کی معرفت حاصل کئے گئے۔ مثلاً شمالی ہند کے دو رام پوری اور سات لکھنؤی علماء کا فتویٰ جو سید امیر حسین شاہ اسسٹنٹ کمشنر مہاگل پور کے استفتاء پر جاری کیا گیا اس پر ۷ جولائی ۱۸۷۰ء کی تاریخ ثبت ہے ہندوستان میں جہاد جائز ہے

یا نہیں؟ کا جواب دیتے ہوئے ان علمائے کرام کا ارشاد ہے کہ :

”مسلمان رعایا کے پاس نہ اپنے حاکموں کے ساتھ لڑنے کی طاقت ہے نہ ان کے پاس ہتھیار ہیں، پر خلافت اس کے اگر لڑائی شروع کر دی جائے تو شکست ناگزیر ہے جس سے اسلام کی عزت کو نقصان پہنچے گا۔ لہذا جہاد واجب نہیں۔ ضروری ہے کہ جہاد کیا جائے تو اس میں مسلمانوں کی فتح اور اسلام کی برتری کا قیاس غالب ہو اگر اس قسم کے قیاس کا امکان نہ ہو تو جہاد ناجائز ہے۔“

اسی کتاب میں ایک اور فتویٰ محمد بن سوساٹی ملکیت کی طرف سے مرقوم ہے جس میں جہاد کو بغاوت سے تعبیر کیا گیا اور مسلمانوں کو تلقین کی گئی ہے کہ وہ بغاوت کی صورت میں اپنے حاکموں کا ساتھ دیں۔ یہ وہ زمانہ تھا جب جماعت مجاہدین کا قافلہ شمال مغربی سرحدیوں میں سرگرم تھا اور انگریزوں نے ان پر لگاتار چڑھائیاں کر رکھی تھیں — اس جذبے کو مدھم کرنے کے لئے جمال دین ابن عبداللہ، شیخ عمر، حنفی مفتی مکہ معظمہ، احمد بن زہبی شافعی مفتی مکہ معظمہ اور حسین بن ابراہیم مالکی مفتی مکہ معظمہ سے اس مطلب کے فتوے حاصل کئے گئے کہ ہندوستان دارالسلام ہے۔

علمائے خلافت مقدمات

انگریزوں نے جنگ اہلبیلہ (سرحد) ۱۸۶۳ء کے بعد ان مجاہدین و معاونین پر ہاتھ صاف کرنا شروع کئے جو ہندوستان کو دارالحرک کہتے اور جہاد و غزاة کے علمبردار تھے، ایک پٹان غزن خان کی مخبری پر مجاہدین کے تمام مددگار پکڑے گئے اور مندرجہ تحت پانچ مقدمہ ہائے سازش کی بنا رکھی گئی۔

۱۔ مقدمہ سازش انبالہ (۱۸۶۴ء) میں گیارہ ملزم تھے، مولانا یحییٰ علی صاوق پوری ان کے امیر تھے یہ قول راوشا مولانا کو ”امیر الواعظین“ کا خطاب حاصل تھا۔ سربراہ برٹ نے انہیں سزائے موت سناتے ہوئے فیصلہ میں لکھا۔

”مسلمانوں کی مذہبی دیوانگی، جس کے لئے قرآن سے کافی سند مل سکتی ہے۔ بہت بھرپور دی گئی ہے۔۔۔ اندیشہ ہے کہ عامۃ المسلمین بہت جلد باغی ہو جائیں گے جن میں ناراض مذہبی دیوانے اور تنگ نظر علماء بھی شامل ہوں گے جو حکومت سے ناجائز طور پر ناراض ہیں اور جاہل مسلمانوں پر بے حد اثر رکھتے ہیں۔“

(مسلمانان ہند۔ ہینر صفحہ ۱۵۱)

ڈاکٹر ہینر نے مزید لکھا۔

”سب سے پہلے شمالی ہندوستان کے مسلمان علماء نے حکومت کے خلاف جہاد کا فتویٰ صادر کیا اس کے بعد مسلمانان بنگال نے اسی مضمون پر ایک رسالہ جاری کیا اور شیعہ جو تعداد میں مقبوضے ہیں وہ بھی اپنے خیالات کی اشاعت سے روک نہ سکے۔“

(مسلمانان ہند۔ صفحہ ۱۸)

136

علی گڑھ کی تحریک

دوسری طرف انگریزوں نے علی گڑھ کی تحریک کو فتنیت سمجھا۔ فروری ۱۸۵۷ء میں علی گڑھ

کالج کی بنیاد رکھی گئی، کالج کے بانی سر سید احمد خان (علیہ الرحمۃ) پر پیش آمدہ حالات کی سنگینی کا ایک خاص اثر تھا اور وہ مسلمانوں کو ان کی گرتی ہوئی دیوار سے بچانا چاہتے تھے۔ چنانچہ تعلیمی مذہبی اور اصلاحی تحریکوں کا ایک سرچشمہ پھوٹنے لگا۔ جہاں تک قرآن مجید کی جدید تفسیروں اور اسلام سے سیاسیت کے اختلافات کی فروعی بحثوں کا تعلق تھا ان کا فائدہ ارادی طور پر نہ سہی غیر ارادی طور پر انگریزوں ہی کو پہنچا۔ کیونکہ اصل مقصد مسلمانوں کے فکر و نظر میں سوچ بچار کی تبدیلیاں لانا اور ان میں دوائیسی جماعتیں تیار کرنا تھا جو نہ صرف باہمہر گہر شرعی اختلافات کا شکار نہ ہوں بلکہ ان کے الجھاؤ سے مسلمانوں کی مذہبی وحدت میں دراڑ واقع ہو۔ چنانچہ ان حصوں میں جہاں ۱۸۵۷ء کے حالات کا بلا واسطہ اثر تھا اور انگریزوں کے خلاف جذبات شدت پر تھے ایک خاص کوشش سے اصول مفاسد اور فروع مفاسد کی بنیادیں قائم کی گئیں۔

ابراہیم بن العزسی عند بقی نے ان تین جملوں میں ان مفاسد کی تعریف بیان کی ہے تاویل الجاہلین و تحریف الغافلین و انتحال المطلبین۔

سرولیم میور یوپی کا گورنر تھا۔ اسی نے علی گڑھ کالج کی پہلی عمارت ایم اے او سکول کا سنگ بنیاد رکھا۔ اس کو مسلمانوں سے اس قدر عناد تھا کہ آج تک اسلام اور بانی اسلام کے خلاف جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں سب سے بدتر کتاب اسی بد بخت کی ہے۔ اس کی کتاب کا خلاصہ اسی کے الفاظ میں یہ ہے کہ انسانیت کے دو سب سے بڑے دشمن محمدؐ کی تلوار اور محمدؐ کا قرآن ہیں (خود باللہ)

(دیکھو موج کوثر مصنف شیخ محمد اکرام صفحہ ۱۶۳)

137 جن لوگوں نے حوادث کے اس زمانے میں فوج جہاد کی تاویلوں کے علاوہ اطیعوا اللہ لیعوا الرسول واولی الامر منکم میں اولی الامر کا مصداق انگریزوں کو ٹھہرایا ان میں مشہور انشا پر داڑ ڈپٹی نذیر احمد کا نام بھی ہے جو ایک شیوا بیان مقرر ہونے کے علاوہ مایہ ناز ادیب اور بلند پایہ مصنف بھی تھے انہوں نے قرآن مجید کے ترجمے میں انگریزوں کو پہلی دفعہ اولوالامر قرار دیا اور ان کی اطاعت کو اللہ اور رسول کی اطاعت سے مستلزم، اپنے اس ترجمہ کی کاپی سرولیم میور کو انگلستان بھجوانی تو اس کی سفارش سے شمس العلماء کا خطاب پایا اور اسی ترجمہ پر ایڈنبرا یونیورسٹی نے ایل ایل ڈی کی ڈگری عطا کی۔

(دیکھو داستان تاریخ اردو مصنفہ حامد حسین قادری صفحہ ۶۹۸)

پنجاب میں تاویل الجاہلین و تحریف الغافلین و انتحال المطلبین کے صحیح منظر

میرزا غلام احمد ثابت ہوئے۔ میرزا صاحب نے اپنے والد میرزا غلام مرتضیٰ کی وفات (۱۸۷۶ء) کے عرصے بعد ۱۸۹۱ء میں مسیح اور مہدی ہونے کا دعویٰ کیا۔ میرزا صاحب پہلے ٹوپی کشنر سیا کلوٹ کی عدالت میں اہل کار تھے۔ وہاں سے الگ ہو کر تبلیغ جہاد کی تلقین و ترغیب کا دھندا شروع کیا اور انگریزوں کی غلامی کا مذہبی جواز پیدا کرنے لگے۔ اس جواز کی بنیاد الہامات پر رکھی

اور وہ تمام خصوصیتیں جو اسلام، اجتماعِ امت کا طرہ امتیاز تھیں اپنی ذات میں مرکب کرنا شروع
کیں۔ ان کے ان عجیب و غریب دعاوی اور افغانی علاقے میں جہاد و غزاکا زمانہ ایک ہی ہے۔
نتیجہ یہ نکلا کہ **اُدھر دہلی سے کلکتہ تک کا علاقہ تو دیوبند اور علی گڑھ کے ذہنی تصادمات میں مبتلا تھا۔**
دہلی سے اٹک اور اٹک کے علاقہ میں ایک نیا مسلہ پیدا ہو گیا۔ ظلی اور بروزی نبوت۔
علامہ و مشائخ نے "جہاد کے ساتھ نبوت جاتے دیکھی تو اس فتنے کی سرکوبی میں لگ گئے۔
جس سے انگریزی حکومت کو فوری فائدہ یہ پہنچا کہ اسلام کا جو خطرہ اسے درپیش تھا وہ
اس مسئلہ کی نذر ہو گیا۔

میرزا صاحب نے نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد بھی عیسائی مشنریوں سے مناظرے
کئے، بعض ماڈرن لوگوں نے ان مناظروں کو میرزا صاحب کی اسلامی خدمات پر محمول کیا اور
138 **انگور سی طور پر اس غلط فہمی کا شکار ہو گئے کہ میرزا صاحب کی نبوت بین انگریزی حکومت کا**
بالواسطہ یا بلاواسطہ کوئی ہاتھ نہیں۔ حالانکہ اس بارے میں ایک بات بالکل صاف تھی کہ جو انگریز
اس کوشش میں تھے کہ محمدؐ اور قرآن کو مسلمانوں کے سینے سے خارج کر دیں وہ کسی ایسے
آدمی کو کیوں کہ برداشت کر سکتے تھے جو نبوت کا مدعی ہو، اسلام کی تجدید چاہے اور اچھے دین
کا داعی بنے پھر ایسے صوبے میں جو جماعت مجاہدین کی پناہ گاہوں کے وہانے پر واقع
تھا اور جس کے سرحدی صوبے میں لڑائیوں یا جھڑپوں کا غیر مختتم سلسلہ جاری تھا۔
میرزا صاحب نے عیسائی مشنریوں سے جو مجاہد لے کئے تھے۔ ٹوریہ کے نادم اپنے
ایک خط میں لکھتے ہیں کہ یہ مناظرے یا مجاہدے صرف اس لئے کرتا ہوں کہ:

"تینخ جہاد کے متعلق میں نے جو ان تک سماعی سرانجام دی ہیں اور برطانیہ کی
وفاداری کا جذبہ پیدا کرنے کے لئے مسلمانوں کو جس تسلسل سے رام کیا ہے اس کے پیش نظر
انہیں یہ شبہ نہ رہے کہ سرکار کی طرف سے اس کام پر نامور ہوں۔ مشنریوں سے مناظرہ کرتا ہوں
تو مسلمانوں میں تینخ جہاد کا اعتبار پیدا ہوتا ہے۔"

اپنی کہانی اپنی زبانی

اس طویل پس منظر کے بعد میرزا ایت کی حقیقی غایت خود بخود اُبھر آتی ہے۔ اب ذرا یہ کہانی کسی دوسرے کی زبانی نہیں بلکہ خود مسیح موعود اور مہدی موعود کی زبان الہام ترجمان سے سماعت فرمائیے۔

۱۔ ”ہمارا جہاں نثار خاندان سرکار دولت **مار کا خود کاشتہ پودا ہے**، ہم نے سرکار انگریزی کی راہ میں اپنا غریب بہانے اور جان دینے سے کبھی دریغ نہیں کیا“ (لیکن اللہ کی راہ میں جہاد حرام ہے، مؤلف)

(تلفیض از درخواست بسنور نواب لفٹیننٹ گورنر بہادر منجانب خاکسار غلام احمد ۲۴ فروری ۱۹۰۸ء مندرجہ تبلیغ رسالت جلد ہفتم مؤلف میر قاسم علی صاحب)

۲۔ ”غرض یہ ایک ایسی جماعت ہے جو سرکار انگریزی کی ننگ پروردہ، نیک نامی حاصل کردہ اور موردِ مہرِ گورنمنٹ ہے۔“

(درخواست مذکور)

۳۔ ”مسیح موعود فرماتے ہیں میں مہدی ہوں اور برطانوی حکومت میری تلوار! پھر تمہیں احمدیوں کی فتح بغداد سے کیوں خوشی نہ ہو؟ عراق، عرب ہو یا شام ہو ہم ہر جگہ اپنی تلوار کی چمک دیکھنا چاہتے ہیں۔“

(اخبار الفضل جلد ۶ نمبر ۴۲ مورخہ ۷ دسمبر ۱۹۱۸ء)

۵۔ بعض احمق سوال کیا کرتے ہیں کہ اس گورنمنٹ سے جہاد کرنا درست ہے یا نہیں؟ سو یاد رہے کہ ان کا سوال نہایت حماقت کا ہے کیونکہ جس کے احسانات کا شکر کرنا عین فرض اور واجب ہے اس سے جہاد کیسا؟ میں سچ کہتا ہوں کہ محسن کی بدخواہی ایک بیکار اور حرامی آدمی کا کام ہے۔“

(شہادت القرآن مصنف میرزا غلام احمد کاتمہ منقول از الفضل جلد ۲۷)

(مورخہ ۱۲ ستمبر ۱۹۳۹ء)

۶۔ ہمارے سر پرسلطنت برطانیہ کے بہت احسان ہیں، وہ مسلمان سخت جاہل، سخت نادان اور سخت نالائق ہے جو اس گورنمنٹ سے کیسہ رکھے اگر ہم اس کا شکر ادا نہ کریں تو پھر خدا تعالیٰ کے بھی ناشکر گزار ہوں گے۔ اس سے زیادہ بے ایمان شخص کون ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کا مسیح تو کہتا ہے کہ ہر مسلمان کو انگریزوں کی کامیابی کے لئے دعا کرنی چاہیے اور یہ کہتا ہے کہ دعا کی کیا ضرورت ہے، انگریزوں کو شکست ہو تو زیادہ بہتر ہے۔“

(الفصل مورخہ ۵ جون ۱۹۴۰ء میاں محمود احمد کا خطبہ)

۷۔ ”حضرت مسیح موعود نے اپنی پاک تعلیم میں گورنمنٹ عالیہ کی اطاعت اور وفاداری کو جزو مذہب قرار دے کر ہمیں ان منافق طبع مسلمانوں سے علیحدہ کر دیا جو ابھی تک اس انتظار میں ہیں کہ خونی مہدی ایک جبار شکرے کے آبدار تلواروں اور سیاہ سرخ پرچموں کے ساتھ کہیں ظاہر ہوگا اور سب عیسائی سلطنتوں کو مٹا کر ان نام کے مسلمانوں کو حکمران بنا دیگا۔“ 140

(الفصل جلد ۴ نمبر ۸۶ مورخہ یکم مئی، ۱۹۱۹ء)

۸۔ ”میں یقین رکھتا ہوں کہ جیسے جیسے میرے مرید بڑھیں گے ویسے ویسے مسئلہ جہاد کے معتقد کم ہوتے جائیں گے کیونکہ مجھ کو مسیح اور مہدی جان لینا ہی مسئلہ جہاد کا انکار ہے۔“

(اشتہار میرزا صاحب مندرجہ تبلیغ رسالت جلد ہفتم)

۹۔ ”میں سولہ برس سے برابر اپنی تالیفات میں اس بات پر زور دے رہا ہوں کہ مسلمانان ہند پر اطاعت گورنمنٹ برطانیہ فرض ہے اور جہاد حرام ہے۔“

(اشتہار مورخہ ۱۰ دسمبر ۱۸۹۴ء مندرجہ تبلیغ رسالت جلد سوم صفحہ ۳۰۰)

۱۰۔ ”میں نے ۲۲ برس سے اپنے ذمے یہ فرض کر رکھا ہے کہ وہ تمام کتابیں جن میں جہاد کی مخالفت ہو اسلامی ملکوں میں منور بھیج دیا کروں گا۔“

(تبلیغ رسالت جلد دہم صفحہ ۲۶)

۱۱۔ ”میری عمر کا اکثر حصہ اس سلطنت انگریزی کی تائید اور حمایت میں گزرا ہے اور

میں نے ممانعت جہاد اور انگریزی اطاعت کے بارے میں اس قدر کتابیں لکھی ہیں اور اشتہارات شائع کئے ہیں کہ اگر وہ رسائل اور کتابیں اکٹھی کی جائیں تو پچاس الماریاں ان سے بھر سکتی ہیں۔ میں نے ایسی کتابوں کو تمام ممالک عرب اور مصر اور شام اور کابل اور روم تک پہنچا دیا ہے میری ہمیشہ کوشش رہی ہے کہ مسلمان اس سلطنت کے سچے غیر خواہ ہو جائیں اور مہدی خونی اور مسیح خونی کی بے اصل روایتیں اور جہاد کے جوش دلانے والے مسائل جو احمقوں کے دلوں کو خراب کرتے ہیں ان کے دلوں سے محروم ہو جائیں۔ پھر کیونکر ممکن تھا کہ میں اس سلطنت کا بدخواہ ہوتا یا کوئی ناجائز باغیانہ منصوبے اپنی جماعت میں پھیلاتا جب کہ میں بیس برس تک یہی تعلیم اطاعت گورنمنٹ انگریزی کی دیتا رہا۔ اور اپنے مریدوں میں یہی ہدایتیں جاری کرتا رہا تو کیونکر ممکن تھا کہ ان تمام ہدایتوں کے برخلاف کسی بغاوت کے منصوبے کی میں تعلیم کروں حالانکہ میں جانتا ہوں کہ خدا تعالیٰ نے اپنے خاص فضل سے میری اور میری جماعت کی پناہ اس سلطنت کو بنا دیا ہے۔ یہ امن جو اس سلطنت کے زیر سایہ ہمیں حاصل ہے نہ یہ امن کہ معظمہ میں مل سکتا ہے نہ مدینہ میں اور نہ سلطنت روم کے پایہ تخت قسطنطنیہ میں۔ پھر میں خود اپنے آرام کا دشمن بنوں؟ اگر اس سلطنت کے بارے میں کوئی باغیانہ منصوبہ دل میں مخفی رکھوں اور جو لوگ مسلمانوں میں سے ایسے بد خیال جہاد اور بغاوت کے دلوں میں مخفی رکھتے ہیں ان کو سخت نادان، بد قسمت اور ظالم سمجھتا ہوں کیونکہ ہم اس بات کے گواہ ہیں کہ اسلام کی دوبارہ زندگی انگریزی سلطنت کے امن بخش سایہ سے پیدا ہوئی ہے، تم چاہو دل میں مجھے کچھ کہو، گالیاں نکالو یا پہلے کی طرح کافر کا فتویٰ لکھو مگر میرا اصول یہی ہے کہ ایسی سلطنت سے دل میں بغاوت کے خیالات رکھنا یا ایسے خیال جن سے بغاوت کا احتمال ہو سکے سخت بد ذاتی اور خدا تعالیٰ کا گناہ ہے۔

(منقول تریاق القلوب مصنفہ میرزا غلام احمد مطبوعہ یک ڈلو قادیان ۱۹۲۷ء صفحہ ۷۸-۷۶)

۱۲۔ میں نے قرین مصلحت سمجھ کر مخالفت جہاد کو عام ملکوں میں پھیلانے کے لیے

عربی اور فارسی کتابیں تالیف کیں اور وہ تمام کتابیں عرب، شام، روم، مصر اور بغداد اور افغانستان میں شائع کی گئیں میں یقین کرتا ہوں کہ کسی نہ کسی وقت ان کا اثر ہوگا۔

دغلام احمد از تبلیغ رسالت جلد ۸ صفحہ ۱۶۲

۱۳۔ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو نام تھے، ایک محمد صلی اللہ علیہ وسلم، جو جلالی تھا

دوسرا احمد جو جمالی تھا چونکہ فرقہ احمدیہ نام رکھنے میں اصل غرض اس امر کو ظاہر کرنا ہے کہ یہ زمانہ

جہاد اور غوریزی کا نہیں اس لئے احمدیہ نام اختیار کیا گیا۔“

دغلیص از سلسلہ احمدیہ کے مختصر حالات اور عقائد“ از ریویلو آف ریلمینٹ۔ بحوالہ افسر

مردم شماری بمبئی صفحہ ۱۵۱ مئی ۱۹۰۶ء

۱۴۔ ”مجھے تین باتوں نے گورنمنٹ انگریزی کی غیر خواہی میں اول درجہ پر بنا دیا ہے۔

① والد مرحوم کے اترنے۔

② اس گورنمنٹ عالیہ کے احسانوں نے

③ خدا تعالیٰ کے الہام نے۔

(تربیان القلوب صفحہ ۳۱۰ - ۳۰۹)

۱۵۔ ”میرے پانچ اصول ہیں، جن میں دو حرمت جہاد اور اطاعت برطانیہ بھی ہیں۔

دغلیص از تبلیغ رسالت صفحہ ۱۰۷

۱۶۔ ”یہ عاجز گورنمنٹ کے اس قدیم خاندان میں سے ہے جس کی غیر خواہی کا گورنمنٹ کے

عالی مرتبت حکام نے اعتراف کیا اور اپنی چھٹیوں سے گواہی دی ہے۔ مسلمانوں کا فرض ہے کہ گورنمنٹ محسنہ کے ناشکر گزار نہ بنیں اور نہ ہی حرامی سے خدا کے گنہگار نہ ٹھہریں کیونکہ یہ

گورنمنٹ ہمارے مال و خون کی محافظ ہے۔“

۱۷۔ ”مجھے عیسائی رسالہ ”نور افشاں“ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف توہین آمیز الفاظ

پڑھ کر اندیشہ ہوا مبادا مسلمانوں کے دلوں پر جو ایک جوش رکھنے والی قوم ہے ان کلمات کا

ہے ہمارے فوائد ایک ہو گئے ہیں اگر خدا نخواستہ اس کو کوئی نقصان پہنچا تو اس صدمہ سے ہم بھی محفوظ نہیں رہ سکتے۔

(تبلیغ قادیان کا اعلان مندرجہ الفضل ۲۷ جولائی ۱۹۱۸ء)

میرزا صاحب کی ایک دوسری درخواست بھنور گورنر جنرل بہادر کشن ہند مہرہ یکم جنوری ۱۸۹۶ء تبلیغ رسالت میں درج ہے۔ میرزا صاحب نے اس درخواست میں اپنے کاسہ لپسانہ خیالات کا اعادہ کیا اور ان لوگوں کا ایک خانہ دار نقشہ دیا ہے جو حکومت کے غیر وفادار ہیں اور نماز جمعہ صرف اس لئے نہیں پڑھتے کہ یہاں کوئی خلیفہ موجود نہیں۔ ہندوستان ان کے نزدیک دارالحرب ہے۔

ان ارشادات کی تائید و تکمیل کے لئے میرزا صاحب کا طرز مخاطبت یہ ہے کہ:

۱۔ ہم رسول اور نبی ہیں۔ (اخبار بدر ۵ مارچ ۱۸۹۸ء)

۲۔ سچا خدا وہی ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔

144

(دافع البلاء صفحہ ۱۱)

۳۔ خدا نے اس بات کے ثابت کرنے کے لئے کہ میں اس کی طرف سے ہوں مجھے

اس قدر نشان دکھلائے ہیں کہ اگر وہ ہزار نبیوں پر بھی تقسیم کئے جائیں تو ان سے ان کی نبوت بھی ثابت ہو سکتی ہے۔ (چشمہ معرفت صفحہ ۳۱۷)

۴۔ جو وحی و نبوت کا جام ہر نبی کو ملا وہ مجھے بھی ملا ہے۔ (نزول المسیح صفحہ ۹۹)

اور جو ان کی نبوت پر ایمان نہیں لاتے ان کے حق میں ارشاد ہوتا ہے۔

۱۔ کل مسلمانوں نے مجھے قبول کر لیا ہے اور میری دعوت کی تصدیق کی ہے مگر کجروں

اور بدکار عورتوں کی اولاد نے مجھے نہیں مانا۔ (آئینہ کمالات اسلام صفحہ ۵۴۷)

۲۔ جو شخص میرا مخالف ہے وہ عیسائی، یہودی، مشرک اور جہنمی ہے۔

(تبلیغ رسالت جلد ۹ صفحہ ۲۷)

۳۔ جو شخص ہماری فتح کا فائل نہیں ہوگا تو صاف سمجھا جائے گا کہ اس کو والد الحرام بننے

کا شوق ہے، حرام زادوں کو یہی نشانی ہے۔ (انوار السلام صفحہ ۳۰)

۴۔ ہمارے دشمن بیا بانوں کے خنزیر ہو گئے اور ان کی عورتیں کیتوں سے بھی بڑھ گئیں۔

(در ثمین عربی صفحہ ۲۲۹)

۵۔ کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود کی بیعت میں شامل نہیں ہوتے خواہ انہوں نے

حضرت مسیح موعود کا نام بھی نہیں سنا وہ کافر ہیں۔ (آئینہ صداقت ۳۵)

عام مسلمانوں سے سلوک

۱۔ حضرت مسیح موعود نے سختی سے تاکید فرمائی ہے کہ کسی احمدی کو غیر احمدی کے پیچھے

نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔ جتنی دفعہ بھی پوچھو گے اتنی دفعہ ہی میں یہی جواب دوں گا کہ

احمدی کے پیچھے نماز پڑھنی جائز نہیں جائز نہیں جائز نہیں۔“

145

(انوار خلافت صفحہ ۸۹ از میرزا محمود احمد)

۲۔ ہمارا یہ فرض ہے کہ ہم غیر احمدیوں کو مسلمان نہ سمجھیں ان کے پیچھے نماز نہ پڑھیں کیونکہ

ہم اسے نزدیک وہ خدا تعالیٰ کے ایک نبی کے منکر ہیں۔ (انوار خلافت ۹۰)

۳۔ اگر کوئی غیر احمدی کا چھوٹا بچہ مر جائے تو اس کا جنازہ کیوں نہ پڑھا جائے وہ تو

مسیح موعود کا منکر نہیں؟ میں یہ سوال کرنے والے سے پوچھتا ہوں کہ اگر یہ بات درست ہے

تو پھر ہندوؤں اور عیسائیوں کے بچوں کا جنازہ کیوں نہیں پڑھنا چاہیے۔“

(انوار خلافت ۹۳)

۴۔ حضرت مسیح موعود نے اس احمدی پر سخت ناراضگی کا اظہار کیا ہے جو اپنی لڑکی غیر احمدی

کو دے۔ آپ سے ایک شخص نے بار بار پوچھا اور کئی قسم کی مجبوریوں کو پیش کیا لیکن آپ نے

اس کو یہی فرمایا کہ لڑکی کو بٹھائے رکھو لیکن غیر احمدیوں میں نہ دو آپ کی وفات کے بعد اس

نے غیر احمدیوں کو لڑکی دے دی تو حضرت خلیفہ اول نے اس کو احمدیوں کی امامت سے

۱۲۔ قادیان وہ مقام ہے جس کو خدا تعالیٰ نے تمام دنیا کے لئے ناف کے طور پر بنایا ہے اور اس کو تمام جہان کے لئے اُمّ القریٰ قرار دیا ہے کہ ہر ایک فیض دنیا کو اس مقام مقدس سے حاصل ہو سکتا ہے۔ (الفضل ۳ جنوری ۱۹۲۵ء)

۱۳۔ ہم ان لوگوں سے متفق نہیں جو کہتے ہیں کہ کسی صورت میں بھی حرمین پر حملہ نہیں کیا جاسکتا۔ مدینہ پر بھی چڑھائی ہو سکتی ہے۔ (الفضل ۱۲ ستمبر ۱۹۳۵ء)

۱۴۔ یہاں قادیان میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ والی برکات نازل ہوتی ہیں۔ قادیان کا سالانہ جلسہ ظلی حج ہے۔ یہ نفل اب فرض بن گیا ہے۔ (الفضل ۱۱ ستمبر ۱۹۳۲ء)

میرزا صاحب کے یہ عجوبے افسوس صدی کی آخری دہائی میں ۱۸۵۷ء کے فوج اور خون کی وجہ سے سہ لئے گئے اور بیسویں صدی کی پہلی دودہائیوں میں علماء کے تبلیغی محاسبہ تک محدود رہے لیکن ہندوستان کی کاملاً بیدار اور مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ کے بعد ان کا احتساب ناگزیر ہو گیا۔ مسلمانوں نے مزاحمت شروع کی۔ احرار نے اپنی طبعی افتاد کے باعث مزاحمت کے فرائض اپنے ذمے لے لئے تو یہ ان سیاسی اور دینی مضمرات کا قدرتی نتیجہ تھا۔ جن دینی و سیاسی خصوصیات کا مظہر احرار تھے۔ احرار اگر مزاحمت نہ کرتے تو ایک سانحہ ہوتا۔ احرار نے مزاحمت کر کے ایک ایسی جماعت یا امت کو زخم چاٹنے پر مجبور کر دیا جس کا وجود علامہ اقبالؒ کے الفاظ میں نہ صرف مسلمانوں کی دینی وحدت کے لئے خطرے کا موجب تھا بلکہ اپنے اندر یہودیت کے وظائف کی خصوصیتیں رکھتا تھا۔ میرزا غلام احمد کی نبوت کا وظیفہ ہندوستان کی سیاسی غلامی کے حق میں الہامی بنیادیں فراہم کرنا تھا۔

فسادات پنجاب (۱۹۵۳ء) کی تحقیقاتی عدالت نے اس قضیہ نامرضیہ کو عجیب و غریب

حالات میں چھیڑا اور عجیب و غریب نتائج سے سمیٹا۔ جن اطلاعات پر عدالتی رپورٹ لکھی گئی ان کے مطالعہ سے دو باتیں صاف طور پر مترشح ہوتی ہیں۔

اولاً: جماعتوں میں احرار سب سے زیادہ گردن زدنی قرار دیئے گئے۔

میرزا انیت

پاکستان کے بعد

احرار کے نزدیک یگ کا موقف ہندوستانی مسلمانوں کے قومی مسئلے کا سیاسی حل نہ تھا لیکن اس کی مخالفت مذہب کے واسطے سے کرتے تھے۔ اس کے برعکس قادیانی قیام پاکستان کو اپنے مذہب کی موت سمجھتے لیکن سیاست گوگو کی حالت میں تھے۔ میرزا محمود احمد کی بعض تحریروں سے پاکستان کی مخالفت کا نمایاں سراغ ملتا ہے اور میرزا انکواری رپورٹ (صفحہ ۱۱) نے بھی اس کی نشاندہی کی ہے۔

مثلاً میرزا البشیر الدین محمود نے ایک تقریر میں فرمایا اور یہ تقریر ان کے سرکاری ترجمان روزنامہ الفضل میں چھپ چکی ہے کہ موجودہ ملکی تقسیم غلط ہوئی ہے، وہ تقسیم ختم کرانے اور دونوں ملکوں کے باہمی افتراق دور کرنے کی ہر ممکن کوشش کریں گے۔ اس عارضی تقسیم کو کسی نہ کسی طرح ختم کیا ہی جائے گا اور ہندوستان و پاکستان کو پھر سے اکٹھا ہندوستان بنایا جائے گا۔

احرار چونکہ مسلمان عوام سے مخاطب تھے اور ان کا نقطہ نگاہ مشروط طور پر کانگریس کا نقطہ نگاہ تھا۔ اس لئے ان کی مخالفت کا چرچا ہو گیا اور میرزا محمود احمد کی مخالفت کا چرچا

یاشہرت اس لئے نہ ہو سکی کہ وہ نہ تو لیگ کے مقابلہ میں صفت آرا تھے اور نہ ان کا رویہ مزاحمانہ تھا۔ لیکن وہ جس خلافت کو قائم کئے ہوئے تھے اس کی بقایا استحکام کے لئے قیام پاکستان سے مخالف تھے۔ انہیں جائز طور پر یہ اندیشہ تھا کہ پاکستان میں غرور کا شہ پودا پروان نہیں چڑھے گا اور تحقیقاتی رپورٹ کے الفاظ میں اعتزال و تفریق کی حوصلہ افزائی نہیں ہوگی۔

چنانچہ احرار کے لئے انگریزوں کا نکل جانا ساہا سال کی جدوجہد کا خوش آئند نتیجہ تھا اور قادیانوں کے لئے انگریزوں کا نکالا جانا ہوشربا سانحہ۔ لیکن دونوں کو اپنے افکار و کوائف کے باعث ایک ایسی منفی صورت حالات کا سامنا کرنا پڑا جس کا صحیح آئینہ فسادات پنجاب (۱۹۵۳ء) کی عدالتی رپورٹ ہے۔

جسٹس محمد منیر اور جسٹس محمد رستم کیانی اس رپورٹ کے مرتبین تھے۔ گورنر پنجاب کے رٹوی نمبر ۳ (۱۹۵۳ء) کی ہدایات و شرائط کے مطابق یہ تحقیقاتی کمیٹی قائم کی گئی۔ فاضل جج 153 صاحبان کی تجویز کی ہوئی بعض ترمیموں کے بعد فسادات پنجاب تحقیقات عامہ (۱۹۵۳ء) ایکٹ بن گیا اور یکم جولائی ۱۹۵۳ء کو تحقیقات کا آغاز ہوا۔ کل ۱۱۷ اجلاس منعقد کئے گئے جن میں ۱۱۲ اجلاس شہادتوں کے لئے مخصوص رہے۔ ۲۸ فروری ۱۹۵۴ء کو کمیشن نے اپنا کام ختم کر دیا۔ فاضل ججوں نے ۳۸ صفحات پر مشتمل انگریزی میں ایک رپورٹ لکھی جس کا اردو ترجمہ سرکاری اہتمام میں کرایا گیا اور محکمہ تعلقات عامہ (پنجاب) نے شائع کیا اس ترجمہ کے ۴۳۵ صفحات ہیں۔

جتنی جماعتیں اس معرکے میں مانعہ تھیں ان میں سے لیگ اور احرار کے سوا تقریباً سب نے اپنے جوابی تبصرے کتابی شکل میں شائع کئے۔ لیگ نے اس سارے قصے کو خواجہ ناظم الدین اور میاں محمد ممتاز دو تانہ کی ذمہ داری پر محمول کیا اور وہ دونوں وزارتوں سے سبکدوشی کے بعد لیگ کی مرکزی اور صوبائی سہارنوں سے بھی علیحدہ ہو چکے تھے۔

احرار کی جوابی راہ میں بظاہر ہمیں رکاوٹیں تھیں۔

اولاً: مجلس احرار کو خلاف قانون تنظیم قرار دیا گیا۔

ثانیاً: وہ قلم کے نہیں زبان کے دشمن تھے یعنی تحریر کے بجائے تقریر کے آدمی تھے۔

ثالثاً: رپورٹ میں جس بڑے انداز سے ان کا ذکر کیا گیا شاید اس کے پیش نظر وہ اپنے

مصرفائی کی تہمت لینے کو تیار نہ تھے۔

مہر حال رپورٹ کا غالب حصہ جانبدارانہ آلاشوں کا حامل ہے اور کسی لحاظ سے بھی

اس رپورٹ کو کسی نج کا تجزیہ نہیں کہا جاسکتا۔ اگرچہ اس کے مصنف نج تھے۔ ڈاکٹر جاوید اقبال

خلف الرشید علامہ اقبال نے اپنی ایک کتاب کے دیباچہ

میں لکھا ہے کہ یہ ایک ایسی دستاویز ہے جو اسلام کے خلاف خود مسلمان جموں کے قلم سے

نکلے ہے اس کی اشاعت روک لی جائے بلکہ اس کتاب کو ضبط ہونا چاہیے۔ ”دنیا سے اسلام

آج تک نفس اسلام کے خلاف ایسی دستاویز شائع نہیں ہوئی۔ یہ سب سے بڑی تحریر ہے

جس میں دو مسلمان جموں کے ہاتھ سے مسلمانوں کی رسوائی کا سامان کیا گیا ہے۔ امتداد زمانہ کے

ساتھ یہ رپورٹ مرچکی ہے۔ جسٹس کیانی نے راقم سے کہا تھا کہ وہ اس کتاب کی اشاعت سے

پریشان و پیشیمان ہیں اور جو حصہ اس میں اسلام کے خلاف ہے وہ جسٹس میز کے قلم

سے ہے۔

تمام خرابی ان واقعات کی بوقلمونی میں ہے جنہیں رپورٹ میں زیر بحث لایا گیا ہے مولانا

مرتضیٰ احمد میکیش نے اس بوقلمونی ہی کو ملحوظ رکھتے ہوئے محاسبہ (جوابی تبصرہ) کا سراغ از اس

طرح کیا ہے کہ:

”رپورٹ کی مثال اس ہاتھی کی ہے جس کے مختلف اعضاء کو چھ اندھوں نے اپنے

ہاتھوں سے ٹٹولا اور اپنی حس لامسہ کی مدد سے ہاتھی کے متعلق ہر ایک نے اپنا جدا جدا

مخصوص تصور قائم کر لیا۔ ایک نے کہا ہاتھی ایسا تھا جیسے عمارت کا ستون۔ دوسرا بولا

ایک بہت بڑا اچھا ج۔ تیسرے نے کہا موٹا سا اڑدھا۔ چوتھے نے کہا کہ ہاتھ بھر کی موٹی رستی۔ پانچویں نے کہا ناہموار سا چبوترہ۔ چھٹے نے ارشاد فرمایا وہ ایک دیوار سی تھی اور بس۔ اس رپورٹ نے بعینہ اسی قسم کی کیفیت عامۃ الناس میں پیدا کی ہے اور ہر شخص اپنی سمجھ کے مطابق اس کے متعلق اپنا خیال اور تصور قائم کر چکا ہے یا کر رہا ہے۔

اس خرابی کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ تحقیقات کا دائرہ غیر منظمی حد تک پھیلا دیا گیا۔ خود حکومت کا اس بارے میں کوئی نقطہ نگاہ نہ تھا۔ محولہ اختیارات کی دفعہ کی ذیلی دفعہ میں بہ صراحت درج تھا کہ عدالت مجموعہ ضابطہ فوجداری کی شرائط و قیود کی پابند نہ ہوگی۔ بنا بریں عدالت نے قانون شہادت کی پابندی سے مختلف راستہ اختیار کیا۔ چنانچہ رپورٹ کی ابتداء میں اس کا ذکر موجود ہے لیکن عدالت نے اپنے اجلاسوں میں جو طرز عمل اختیار کیا وہ اپنے متعلق عدالتی لیکن ماخوذین کے متعلق غیر عدالتی تھا۔

خفی اور جلی پہلو

155

بہر حال رپورٹ کے بہت سے خفی اور جلی پہلو ہیں:

۱۔ اس رپورٹ کو علما کے برخلاف ایک اجتماعی مقدمہ COLLECTIVE TRIAL کی خصوصیت حاصل ہے۔ ساری اسلامی تاریخ میں اس نوعیت کا کوئی مقدمہ نہیں۔ میان فضل حسین نے ۱۹۴۶ء کے اواخر میں احرار سے قادیانی محاذ چھیننا چاہا تو مولانا ظفر علی خاں کو ڈیڑھ روزی بلا کر ترغیب دی کہ وہ عدالت عالیہ میں مقدمہ دائر کر کے قادیانی جماعت کے نامہ اسلام ہونے کا فیصلہ حاصل کریں۔ مولانا مقدمہ دائر کرنے کے لئے تیار ہو گئے لیکن اس ساز باز کی اطلاع میان صاحب مرحوم کے ایک معتمد نے راتوں رات چودھری افضل حق کو پہنچا دی جس نے صبح زمیندار میں اس تجویز کا اعلان کیا گیا اسی صبح چودھری صاحب نے اپنے اخبار "مجاہد" میں مہانڈا پھوڑ دیا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اس تجویز پر پانی پھر گیا۔

گو اس مقدمہ کی تجویز اور اس رپورٹ کی نوعیت میں لفظاً و معنیاً فرق ہے لیکن

اساس و بنیاد دونوں کی یکساں ہے۔ ایک گروہ جو ملک کی رجعت خواہی سے بیزار ہے اس اجتماعی مقدمہ کو علماء کی شکست فاش سمجھ کر خوش ہوتا رہا۔ دوسرا گروہ جو انکو اسی کے مافوق ذہن پر مشتمل تھا اپنے اپنے معتمد بین یا ملز میں کی رسوائی پر خوش تھا۔ بعض تحریک اور اس کے نتائج کی ذمہ داری سے بچنا چاہتے تھے۔ تیسرا گروہ فسادات کے اسباب و علل کی کنجہ تک پہنچنے کو تو درست سمجھتا تھا لیکن بعض علمی، عملی، شرعی اور نظری مباحث کے لئے عدالت کی عابلانہ فقہانوں کو ناموزوں خیال کرتا تھا۔ چوتھا گروہ ان عناصر پر مشتمل تھا جن کے جذبات کا خلاصہ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے اس زمانہ میں مشرقی پاکستان کے حالات کی تجزیاتی رپورٹ میں بہ الفاظ ذیل پیش کیا تھا۔

”اسلام کے خلاف وسیع پروپیگنڈے کی پشت پر ہندو اور کمیونسٹ دماغ ہیں جو اسلام کو ناکام مذہب ثابت کرنے کی کوشش کرتے رہے ہیں۔ اس کی ساری تاریخ کو گھٹاؤنی اور ۱۵۶ اہل نفرت شکل میں پیش کرتے رہے ہیں۔ اس کے نظام زندگی کو ناکارہ اور نقصان رساں اور فرسودہ و عابلانہ نظریات کا مجموعہ بتاتے رہے ہیں اور اس کام میں ان کو سب سے زیادہ مدد منیر رپورٹ سے ملی ہے جس کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ اس وقت دنیا میں کوئی ایسی دوسری دستاویز موجود نہیں ہے جو مشرق و مغرب میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف اس قدر غلط فہمیاں پھیلانے کی موجب ثابت ہوئی ہو۔ (صفحہ ۱۸۶، ۱۸۷)

۲۔ تمام رپورٹ میں ضروری شہادت کا مدار زیادہ تر سی آئی ڈی کی رپورٹوں پر ہے اور ان کے بارے میں یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ سی آئی ڈی سے زیادہ ناکارہ عنصر ملک بھر میں شاید ہی ہو۔ ان رپورٹوں کا لب و لہجہ غایت درجہ معاندانہ بلکہ بڑی حد تک احمقانہ تھا۔ بسا اوقات خیال ہوتا ہے کہ سی آئی ڈی کے حکام قادیانی اُمت کے ساتھ مل کر اپنی رپورٹیں لکھتے دکھاتے اور تجزیہ و تبصرہ کرتے تھے۔

احرار کے خلاف محاذ

تمام رپورٹ کے بالاستیعاب مطالعہ سے واضح ہوتا ہے کہ :

(الف) سی آئی ڈی نے احرار کو شروع ہی سے ہدف مطاعن بنائے رکھا۔ اس نے اصل نزع کو سمجھنے کی بجائے صرف احرار کو لازم گرداننے کی کوشش کی، اس کا طریق فکر ایک ایسے ناول نگار کا ہے جو ایک خاص قسم کی ذہنی فضا تخلیق کر کے اچھے بُرے کے دار پیدا کرتا اور اپنے زور بیان کی نمائش کرتا ہے۔ احرار کے باب میں سی آئی ڈی کا قلم جراح کا نشتر نہیں حلال و حرام سے بے نیاز قصاب کا چھرا تھا۔ اس نے فوٹو گرافی کے بجائے مصویٰ کے فرائض اپنے اوپر مقبوظ لئے تھے اور جس طرح چاہا ویسی تصویر بنا کر بزمِ غم خویش اپنے قلم کی داد حاصل کی۔

(ب) اس نے بظاہر قانون و انتظام کے مسئلے کو سامنے رکھا لیکن جو کچھ لکھا اس پر سیاست و انتقام کا رنگ غالب رہا۔ قادیانیت کی پوری تاریخ کو نظر انداز کر دیا اور غالباً سی آئی ڈی کے دانشوروں کو اس کا شعور ہی نہ تھا لیکن ماضی مرحوم میں احرار کی سیاسی شکستوں کے پیش نظر جو بھی ثقہ و غیر ثقہ روایت مل گئی اس کو اس مفروضہ پر جوڑ بیٹھوڑ لیا کہ تحریک پاکستان کے سلسلہ میں احرار سے لیگ کی ناراضی کا اجتماعی ذہن اس کی توثیق و تسلیم کے لئے کافی ہوگا۔

(ج) ایک چیز جو ان رپورٹوں میں شروع سے آخر تک موجود ہے وہ اربابِ انتظام بالخصوص پولیس کے افسران مجاز کا طرزِ عمل ہے کہ وہ نصف صدی سے زائد کی اس کش مکش کو بار بار ”احمدی احرار نزع“ کا نام دیتے رہے۔

نظر یہ ظاہر اس کی وجہ اس کے سوا کچھ نہ تھی کہ قادیانی حکومت کے مختلف صیغوں میں بڑے بڑے عہدوں پر فائز تھے و افسران مجاز ان کے شہسوار یا غیر شعوری احترام یا خوف میں محصور تھے۔ دوسری طرف احرار سیاست میں ایک شکست کھاتی ہوئی جماعت تھے۔ ان کے لئے لیگ کا سیاست خانہ اپنی ہی فراہم کی ہوئی نارسائیوں کے باعث اجنبی تھا۔ بیوروکریسی کی عادتِ ستم

ہے کہ وہ کسی مسئلے اور اس کی نوعیت کو نہیں دیکھتی بلکہ جو لوگ پیش کر رہے ہوں ان کے اجراءے نسب اور اعضائے حسب کی جانچ میں منفی ذہن سے کام کرتی ہے عوام یا حکومت کے خزانہ عامرہ سے لاکھوں روپیہ بطور تنخواہ وصول کرنے کے بعد جو شاہکار تصنیف کرتی ہے اس کے نادر نمونے سی آئی ڈی کی ان زیر بحث یادداشتوں میں بکثرت موجود ہیں۔

نادر نمونے

ان یادداشتوں میں افسران مجاز شروع سے آخر تک اس بات پر زور دیتے رہے ہیں کہ:

”احرار احمدیوں کے خلاف دشنام طرازی کی مسلسل مہم چلا رہے ہیں۔“

(صفحہ ۱۵ محرمہ ۳۱ اگست ۱۹۵۰ء)

احرار مقررہوں نے میرزا غلام احمد کو ماسٹر نار سنگھ سے تشبیہ دی اور چودھری ظفر اللہ خان کے خلاف توہین آمیز اشارات کئے انہیں مسلمان قوم کا غدار بتایا۔ جماعت احمدیہ کے بانی اور اس کے موجودہ امام کے متعلق فحش باتیں کیں۔ (صفحہ ۱)

158

مجلس احرار احمدیت کے بانی اور اس کے موجودہ امام کے متعلق فحش اور غلیظ باتیں تو کرتی ہے اب اس نے دانستہ بھی اور نادانستہ بھی تشدد کی حمایت شروع کر دی ہے۔
احرار برصغیر کی تقسیم کے خلاف تھے ان پر کانگرس اعتبار کرتی تھی اور وہ ہمیشہ کانگرس کے کارکنوں سے خللا رکھتے تھے۔ (صفحہ ۱۹ محرمہ ۱۹ جون ۱۹۵۰ء)

احرار نے اپنی پوری توجہ احمدیوں کی بدگوئی پر مرکوز کر دی اور نہایت شرمناک دشنام طرازی کا آغاز کیا۔ میرزا غلام احمد کی تحریروں کے اقتباسات ناگوار حد تک نقل کئے جا رہے اور ان کو توڑ موڑ کر ان سے فحش اور غلیظ مطالب نکالے جاتے ہیں۔
میرزا غلام احمد اور موجودہ خلیفہ کو زنا کار اور خلاف وضع فطرت حرکات کا مرتکب

(صفحہ ۲۰)

ظاہر کیا جا رہا ہے

احرار شائستگی کے حدود سے تجاوز کر چکے اور احمدیوں کے خلاف بے باک حملے کرتے رہے ہیں۔
(صفحہ ۳۴ یادداشت محررہ یکم اکتوبر ۱۹۵۱ء)

بخاری ہرگز باز نہیں آئے گا کیونکہ اس کا اس کے سوا اور کوئی وصف ہی نہیں کہ وہ احمدیوں کو گالیاں دیتا رہے مندی اور ہٹلار آدمی ہے۔

(صفحہ ۳۸ محررہ ۱۲ نومبر ۱۹۵۱ء)

احرار احمدی نزاع روز بروز بڑھتا جاتا ہے۔ (صفحہ ۳۸ یکم دسمبر ۱۹۵۱ء)
اس میں شک نہیں کہ احرار لیڈر اور کارکن ہماری مملکت کی سلامتی اور اس کے امن و امان کو تباہ کرنے پر تلے ہوئے ہیں اور احمدیوں کے خلاف نفرت پیدا کرنے کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتے۔ ان کا ظاہری مقصد تو احمدیوں ان کے خلیفہ اور منظر فرشتہ خان کو بدنام کرنا ہے لیکن ان کا اندرونی مقصد یہ ہے کہ ہمارے ملک میں بد نظمی اور لاقانونی پیدا کریں۔
(صفحہ ۴۲ محررہ ۲۸ مارچ ۱۹۵۱ء)

احرار بجائے خود ایک مسئلہ ہیں۔ (لیکن قادیانی؟ مولف)

(صفحہ ۵۰ محررہ ۵ اپریل ۱۹۵۲ء)

(قادیانی) اگر دوسرے اسلامی فرقوں کے افراد کو اپنے رسوم میں شامل ہونے کی اجازت نہیں دیتے یا غیر احمدی مسلمانوں کے ساتھ نماز یا دوسرے دینی وظائف میں شریک ہونے سے پورا اجتناب کرتے ہیں تو یہ خالصتہً ان کا ذاتی معاملہ ہے۔

(صفحہ ۵۰ محررہ ۳۰ مئی ۱۹۵۲ء)

بد قسمتی سے لفظ بد قسمتی پر غور فرمائیے، مولف، عام مسلمانوں کا ذہنی رجحان احمدیوں کے خلاف ہے۔
(صفحہ ۵۳ محررہ ۳۰ مئی ۱۹۵۲ء)

آج کل جماعت احرار کا کام صرف یہ ہے کہ احمدیوں کے خلاف زہریلا پروپیگنڈا کیا جائے۔
(صفحہ ۵۶)

احرار عوام کی حمایت حاصل کرنے کی غرض سے اب تین نعرے استعمال کر رہے ہیں۔

۱۔ مسئلہ ختم نبوت کی تبلیغ و اشاعت۔

۲۔ احمدیوں کو اقلیت قرار دینے کا اعلان۔

۳۔ چودھری ظفر اللہ خان کی موقوفی۔

جہاں تک نمبر ۱ کا تعلق ہے مرکزی حکومت واضح طور پر بتائے کہ ہمیں کیا راستہ اختیار کرنا چاہیے۔ اس مطالبے کا مطلب اس کے سوا کچھ نہیں کہ جسے احرار اور بعض دوسرے مسلمان رد میرزایت کہتے ہیں۔ کیا ہمیں ان سرگرمیوں کی اجازت دینی چاہیے یا ان کی حوصلہ افزائی کرنی چاہیے۔ جن کا مقصد یہ ہے کہ ہمارے ملک کے باشندوں کی ایک قلیل سی جماعت کو سماں یا مذہبی اعتبار سے نابود کر دیا جائے۔ احمدیوں کی جماعت، مسئلہ عقائد پر قائم ہے اور پیر احمدیوں کے عقائد رنگارنگ نہیں۔ اگرچہ آخر الذکر کو احمدیوں کے خلاف جوش و خروش کے اظہار کی اجازت دی جائے تو کیا احمدیوں کو بھی یہ حق دیا جائے گا کہ وہ نمبر ۱ اور پلٹ فارم سے صرف اپنے عقائد کو صحیح اور دوسرے تمام عقائد کو کفر قرار دیں۔ اگر ہم یہ حق جمہور کے کسی ایک طبقے کو دے دیں تو کیا ہم عیسائیوں کو یہ اجازت دینے کے لئے تیار ہوں گے کہ وہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اپنے خیالات کی اشاعت کریں؟ حضورؐ کی ختم المرسلین اور غلام احمدؑ کی ظلی نبوت کو ایک دوسرے سے بریکٹ کرنا انتظامیہ ہی کے فکر رسا کی بوجہ ہو سکتی ہے۔ راقم، اور آیا ہم شیعوں کو بعض نامور ترین صحابہ کرام کے متعلق اپنے جذبات کے عام مظاہرے کا موقع دینے پر آمادہ ہوں گے؟ کیا مقصود یہ ہے کہ اس ملک کو متخاصم گروہوں اور مذہبوں کا میدان جنگ بنا دیا جائے تاکہ جو لوگ شکست کھا جائیں وہ تباہ ہو جائیں یا مذہب بدلنے پر مجبور کر دیئے جائیں۔ جس اثر دھا کو احرار منظر عام پر لانا چاہتے ہیں اس کو اس کے خروج سے پہلے ہی ہلاک کر دینا چاہیے ورنہ وہ ہماری آزادی اور ہمارے تمام انوفات و محبوبات کو نکل جائے گا۔ (صفحہ ۲، حوالہ ۱۹۵۲ء)

ارکان مرکز کو اس بات کا فیصلہ کرنا چاہیے کہ احرار جو آخری دم تک پاکستان کے قیام کی مخالفت کرتے رہے ہیں اب پاکستان کو ختم کرنے کے لئے جو باؤ ڈالنا شروع کیا ہے آیا وہ اس سے مغلوب ہو جائیں گے۔ مرکز کو جو کچھ بھی فیصلہ ہو اس سے حتی الامکان جلد از جلد ہر شخص کو مطلع کر دینا چاہیے۔ (یادداشت مذکورہ صفحہ ۷۳)

منٹگمری کا ایک رسوائے عام احراری (ذہیان ملاحظہ ہو، مولف) کارکن جو حبیب الرحمن لدھیانوی کا چچرا بھائی ہے۔

سید عطار اللہ شاہ بخاری نے ملکہ وکٹوریہ اور ملکہ الزبتھ کے متعلق جو کچھ کہا بہتر ہی ہے کہ اس کا ذکر نہ کیا جائے اس کا ذکر قابل اعتراض ہے۔ (صفحہ ۱۲۱)

محمد علی جالندھری ایک بد آہنگ سیاسی مقرر ہے۔

(صفحہ ۱۲۲ محرمہ ۲۴ نومبر ۱۹۵۲ء)

سید عطار اللہ شاہ بخاری کبھی باز نہیں رہ سکتے ان کے ذہن میں گالی کے سوا اور کچھ نہیں۔ (صفحہ ۱۳۳)

161

احرار مقررین کو چودھری ظفر اللہ خان اور بانی جماعت احمدیہ کے خلاف علی الاعلان توہین آمیز باتیں کہنے سے روکا جائے۔ وہ عام طور پر اپنی تقریروں میں میرزا غلام احمد کو دجال کذاب اور زانی اور چودھری ظفر اللہ خان کو خدا اور دشمن پاکستان کہتے ہیں۔ (صفحہ ۱۲۵)

احرار یوں کی اس شورش کا نتیجہ ہے کہ مسلمانوں اور احمدیوں کے تعلقات بہت کشیدہ ہو گئے ہیں۔ (صفحہ ۱۲۶)

ڈپٹی انسپکٹر جنرل سی آئی ڈی نے اپنی یادداشتوں میں کئی دفعہ اس بات پر اظہار غفلت کیا کہ سید عطار اللہ شاہ بخاری ملکہ وکٹوریہ اور ملکہ الزبتھ کا ذکر قابل اعتراض طریق سے کرتے ہیں مگر یادداشتوں میں اس سیاق و سباق کا ذکر قطعاً مفقود ہے جس

۹ — اسلامی ریاست۔

۱۰ — بین الاقوامی قوانین و مجالس اور اسلام۔

۱۱ — احادیث و سنن۔

۱۲ — کنونشن کے مطالبات۔

۶۔ احرار کی جماعتی دستار میں اس قسم کے موتی ٹانگ دیئے گئے کہ:

الف۔ انہوں نے احمدیوں کے خلاف نہایت پست قسم کی دشنام طرازی اور مسخرگی سے کام لیا۔ ان کی پالیسی کا غالب اور بنیادی اصول یہ ہے کہ وہ کسی کے ماتحت ہو کر کام نہیں کریں گے۔ اسی اصول کے ماتحت وہ کانگریس سے علیحدہ ہوئے۔ گو اس کے بعد بھی انہوں نے کانگریس سے ملنے جلنے اور اس کے آگے وٹم ہلانے کا رویہ جاری رکھا۔ (ججوں کی زبان ملاحظہ ہو۔ مولف)

ب۔ انہوں نے اپنے سیاسی مقاصد کے لئے مذہب کا مسلسل استعمال کیا۔ انہوں نے کانگریس کو ترک کیا تو مذہبی وجوہ کی بنا پر مسلم لیگ اور پاکستان کی مخالفت کی تو وہ بھی مذہب ہی کی بنا پر۔

167

ج۔ ان کی نیتوں کو مسٹر قربان علی خان انسپکٹر جنرل پولیس سے بہتر کوئی نہ جانتا تھا۔ (اللہ اکبر)

ان کے متعلق ہم نرم الفاظ استعمال کرنے سے قاصر ہیں۔ ان کا طرز عمل بطور خاص مکروہ اور قابل نفرت تھا۔ کوئی احمق ہی ان کے دعویٰ مذہبیت سے دھوکا کھا سکتا ہے۔ خواجہ ناظم الدین نے ان کو دشمن پاکستان قرار دیا اور وہ اپنی گزشتہ سرگرمیوں کی وجہ سے اسی لقب کے مستحق تھے۔

لہ پاکستان کی سیاسی تاریخ فیصلہ کرے گی دشمن پاکستان احرار تھے یا سپریم کورٹ کے چیف جسٹس مسٹر محمد منیر۔

ابر کی برق باریاں نہ گئیں

تین حادثے

غرض احرار کے لئے تین حادثے جان گسل ثابت ہوئے، پہلی بار شہید گنج کے جھکڑ میں آگئے اور خواص کے ہاتھوں پٹنا پڑا۔ دوسری دفعہ تحریک پاکستان میں عوام کی شدید ناراضی نے سیاسی طور پر گورنار سے پہنچا دیا۔ تیسری بار قادیانیوں کے مقابلے میں ارباب اختیار کے قہر و غضب کا شکار ہو گئے۔ اولاً شہرت کھوئی ثانیاً قیادت، ثالثاً جماعت۔

گویا یہ

تھی اس خیال پہ بنیاد آشیانے کی
کہ بجلیوں کو تمنا ہے مسکرانے کی

احمدیوں سے مسلمانوں کے اختلافات

بہر کیف فاضل حجوں نے رپورٹ میں تسلیم کیا:

۱۔ عامۃ المسلمین سے احمدیوں کے اختلافات کی عمر نصف صدی سے بھی زیادہ ہے۔

۲۔ (ملک کی) تقسیم سے پہلے وہ کسی روک ٹوک کے بغیر اپنے پروپیگنڈے اور

تبلیغی سرگرمیوں میں مصروف تھے۔ قیام پاکستان سے صورت حالات بدل گئی اب احمدی یہ سمجھتے تھے کہ نقطہ نگاہ یا نقطہ کار کی تبدیلی کے بغیر بھی عوام میں ان کی سرگرمیوں کے خلاف کوئی برہمی پیدا نہ ہوگی اور نئی مملکت میں ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا تو گویا وہ اپنے آپ کو دھوکا دے رہے تھے۔

ان کی سرگرمیوں اور جارحانہ نشر و اشاعت میں بے ہوش حالات کے باوجود کوئی تغیر پیدا نہ ہوا۔ غیر احمدی مسلمانوں کے خلاف دل آزار باتیں برابر کہی جاتی رہیں۔ میرزا محمود احمدی کی کونٹہ کی تقریر نہ صرف نامناسب بلکہ غیر مال اندیشانہ اور اشتعال انگیز تھی۔ اس تقریر میں انہوں نے بلوچستان کے صوبے لگی پوری آبادی کو احمدی بنا لینے اور صوبے

اس بات نے مسلمانوں کے قلوب میں سخت رنج اور تلخی پیدا کر دی اور وہ احمدیت کو برطانیہ کی لونڈی خیال کرنے لگے۔
(رپورٹ انگریزی صفحہ ۱۹۶)

عدالت کے ریمارکس

ہمارا منصب یہ نہیں کہ ہم اس بات کا فیصلہ کریں کہ آیا احمدی دائرہ اسلام سے خارج ہیں یا نہیں۔ ہم اس امر کا فیصلہ غیر احمدیوں پر چھوڑتے ہیں کہ وہ احمدیوں کی اس نئی پوزیشن کے بعد کہ میرزا غلام احمد نہ کوئی شریعت لایا نہ اصلی شریعت منسوخ کی اور وہ صرف ان معنوں میں نبی تھا کہ خدا نے اسے الہام میں اسی طرح ظاہر کیا تھا اور کوئی شخص میرزا صاحب کی وحی پر ایمان نہ لانے سے خارج از اسلام قرار نہیں دیا جاسکتا۔ (تلخیص) احمدیوں کو مسلمان سمجھیں یا نہ سمجھیں؟

علماء کی شکست کا سبب

اس میدان "مجادلہ" میں علماء کو جو شکست ہوئی اس کی وجہ مذہب نہیں بلکہ خاص سیاست تھی جس کے پس منظر میں نصف صدی پرانی تاریخ تھی اس کے علاوہ رپورٹ کے بین السطور میں دو متضاد مہم در سہ ہائے فکر کی آویزش صاف طور پر جھلکتی ہے۔

172

اولاً ملائیت جو اسلامی معاشرے میں زوال بغداد کے بعد ایک ناکارہ عنصر کی حیثیت رکھتی ہے جس نے قرآن کی قوت محرکہ کو اپنے انجماد سے منسک کر لیا اور جس کا عقلی تعطل دینیاتی فکر کو محیط ہے۔

لے چارٹے سٹا نمبر تک کی تلخیصات مولانا مرتضیٰ احمد میکیش کے محولہ تراجم سے ماخوذ ہیں۔

علامہ میرزائیوں نے انکواری کمیٹی کے روبرو مسلمانوں کے متعلق جو نئی پوزیشن اختیار کی اس کی راستی کا اندازہ میرزا غلام احمد قادیانی کے اس فتویٰ سے کیا جاسکتا ہے کہ "عدالتی مقدمات و بیانات میں اپنے فائدہ اور رہائی کے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے" (ذکر حبیب مرتبہ مفتی محمد صادق صفحہ ۱۷۶)

ثانیاً جدیدیت جس کی عمر مسلمانوں میں سو برس سے زائد نہیں اور جس کا دماغ یورپی فلسفے کے ان عقلی سانچوں میں ڈھلا ہے جو مذہب و سیاست کو دو مختلف خانوں میں رکھتے اور بسا اوقات ایک دوسرے کے گریبان پر ہاتھ ڈالتے نظر آتے ہیں ان کے نزدیک مذہب محض عقیدہ ہے اور عقیدہ انسان کا انفرادی معاملہ۔ اس دلچسپ تکرار ہی کا نتیجہ تھا کہ علمائے اپنے کہن سال نظریوں سے باہر جھانکنا گوارا نہ کیا اور فضلاء جدید تعلیم یافتہ نے ان کی سیاسی نامرادیوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے ان کے فکر و نظر کی توضیحات قبول نہ کیں۔

علامہ اقبال کے نظریات

علامہ اقبال (علیہ الرحمۃ) کی بالغ نظری کو جدید و قدیم کی اس چپقلش کا تازہ سیت احساس رہا۔ آپ نے احمدیت کے مسئلہ پر جو مضامین لکھے ان میں کئی جگہ اس عقدہ کو اپنے ناخن فکر سے کھولا ہے۔ فرماتے ہیں:

”نام نہاد تعلیم یافتہ مسلمانوں کو ختم نبوت کے عقیدے کی پوری سمجھ نہیں۔ انہوں نے ختم نبوت کے تمدنی پہلو پر کبھی غور نہیں کیا۔ مغربیت کی ہوائ نے انہیں حفظ نفس کے جذبے ہی سے عاری کر دیا ہے۔“ (حرف اقبال صفحہ ۱۵۴)

173

حضرت علامہ علیہ الرحمۃ کا نقطہ نگاہ یہ تھا کہ:

۱۔ ہندوستان میں اسلامی دینیات کی جو تاریخ ۹۹ء سے شروع ہوتی ہے اس کی روشنی ہی میں احمدیت کے اصل منظوف سمجھے جاسکتے ہیں۔ دنیائے اسلام کی تاریخ میں ۹۹ء کا سال بے حد اہم ہے اسی سال شیپو کو شکست ہوئی، اسی سال جنگ نواریہ وقوع پزیر ہوئی جس میں ترکی کا بڑا تباہ ہو گیا۔ سلطان شیپو علیہ الرحمۃ کے مزار پر مندرجہ تاریخ شہادت کندہ ہے۔

ترجمہ: ہندوستان اور روم کی عظمت ختم ہو گئی۔

۲۔ سلطان شہید کی شکست اور مغربی شہنشاہیت کی ایشیا میں آمد کے بعد اسلامی

یہ مناسب ہے کہ اصل جماعت کو رواداری کی تلقین کی جائے حالانکہ اس کی وحدت خطرے میں ہو اور باغی گروہ کو تبلیغ کی پوری اجازت ہو۔ اگرچہ وہ تبلیغ جھوٹ اور دشنام سے لبریز ہو۔
علیحدگی کا مطالبہ

۱۔ اگر کوئی گروہ جو اصل جماعت کے نقطہ نظر سے باغی ہے اور حکومت کے لئے مفید ہے تو حکومت اس کی خدمات کا صلہ دینے کے لئے پوری طرح مجاز ہے لیکن وہ جماعت اگر ایسی قوتوں کو نظر انداز کر دے جو اس کے اجتماعی وجود کے لئے خطرہ ہیں تو یہ ایک عبث توقع ہے۔

۲۔ میری رائے میں حکومت کے لئے بہترین طریق کا یہ ہوگا کہ وہ قادیانیوں کو ایک الگ جماعت تسلیم کر لے۔ یہ قادیانیوں کی پالیسی کے صین مطابق ہوگا اور مسلمان ان سے ویسی ہی رواداری سے کام لیں گے جیسی وہ باقی مذاہب کے معاملے میں اختیار کرتے ہیں۔
 ۳۔ قادیانیوں کی تفریق کی پالیسی کے پیش نظر جو انہوں نے مذہبی اور معاشرتی معاملات میں ایک نئی نبوت کا اعلان کر کے اختیار کیا ہے۔ خود حکومت کا فرض ہے کہ وہ قادیانیوں اور مسلمانوں کے بنیادی اختلافات کا لحاظ رکھتے ہوئے آئینی قدم اٹھائے اور اس کا انتظار نہ کرے کہ مسلمان کب ان کی علیحدگی کا مطالبہ کرتے ہیں۔

180

۴۔ اسلام لازماً ایک دینی جماعت ہے جس کے حدود مقرر ہیں یعنی وحدت الوجود پر ایمان، انبیاء پر ایمان اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم رسالت پر ایمان دراصل یہ آخری یقین ہی وہ حقیقت ہے جو مسلمان اور نامسلمان کے درمیان وجہ امتیاز ہے۔ ایران میں بہائیوں نے ختم نبوت کے اصول کو صریحاً جھٹلایا لیکن ساتھ ہی انہوں نے یہ بھی تسلیم کر لیا کہ وہ الگ جماعت ہیں اور مسلمانوں میں شامل نہیں ہیں۔

۵۔ ہمیں قادیانیوں کی حکمت عملی اور دنیا کے اسلام سے متعلق ان کے رویے کو فراموش نہیں کرنا چاہیے۔ بانی تحریک نے ملت اسلامیہ کو مڑے ہوئے دودھ اور

مرتب کی اور اس تلخیص پر فارابی اور ابن سینا نے جو مضامین حوالہ قلم کئے اور اب ڈیاستینز (۳۲۲ ق م) اور سسرو (۱۰۶ ق م) وغیرہ کے سوانحی خطوط سے خطابت کے جو اصول معلوم ہوتے ہیں حتیٰ کہ ایڈمنڈ برک صہیان ابن غزال اور سعد زغلول وغیرہ کے مطالعے سے خطابت کی جن راہوں پر قدم اٹھتے ہیں اس گئے گزرے دور میں شاہ جی ان کی صحیح تصویر تھے۔ انہوں نے اس میدان میں ہر جہت سے ملک و قوم کی خدمت کی۔ علامہ ابن دشد کے متعلق روایت ہے کہ ان کی زندگی میں صرف دو راتیں ایسی تھیں جو مطالعہ سے خالی رہ گئیں۔ پہلی شادی کی رات دوسری جب ان کے والد کا انتقال ہوا۔

شاہ جی نے سی سالہ خطابتی زندگی کی ننانوے فی صد راتیں عوام سے مخاطبت میں بسر کیں۔ انہوں نے مذہب، سیاست، زبان تینوں کی خدمت کی۔ اگر وہ روایتی تبلیغی زندگی بسر کرتے تو سارا ہندوستان ان کے قدموں پر ہوتا۔ خود مسلمان قوم ان کی مور قی تراش لیتی لیکن انہوں نے سالہا سال مذہب کے نام پر تراشے گئے بُت توڑے۔ اس مہم میں انہیں ایسی ایسی جگہ جانا پڑا جہاں مسلمان کہلانے والے تو موجود تھے لیکن ان کے نام تک مسلمان نہ تھے۔ اسی پنجاب میں بے شمار آبادیاں ایسی تھیں جہاں مسلمانوں کو کلمہ شہادت ایک طرف رہا السلام علیکم کہنا نہ آتا تھا۔ ان میں ہندو مت کے زمانہ زوال کی رسمیں عقیدہ کے طور پر مروج تھیں۔ لوگوں میں مذہب ایک آہائی ورثہ رہ گیا تھا کئی علاقوں میں صورت حال کا نقشہ یہ تھا کہ غیر اللہ کی پرستش ہی کو اصل اسلام سمجھا جاتا تھا۔ شاہ جی نے ان دُور افتادہ علاقوں کا قصد کیا تو ان کی راہ میں بیسیوں سفری موانعات تھے۔ ایک حصہ ریل میں طے کیا دوسرا لاری میں تیسرا گھوڑے کی پیٹھ پر چڑھا پیدل، پھر کئی دفعہ میلوں پیدل ہی چلتے گئے جس علاقے میں جاتے وہاں عام لوگ ان کی زبان نہ سمجھتے کچھ دن وہاں رہ کر مقامی لفظوں کا ایک ذخیرہ فراہم کرتے۔ تب ایک دلچسپ خطابتی تگ و دو کے بعد ان کے دل و دماغ کو راضی کرتے بغرض اس باب میں ان کے کارنامے بڑے ہی قابل قدر تھے مثلاً

۷۔ عام مسلمانوں کو قرآن اور اسلام سمجھایا کہ انسانی فضیلت کی بنیادیں خاندانی تقاضے پر قائم نہیں ہوتیں بلکہ ہر انسان اپنے علم و دیانت اور زہد و تقویٰ کے باعث قابلِ تکریم ہے۔
۸۔ انگریزوں نے ملا کو تعلقین جہاد کی پاداش میں بہار کے گھسیاروں کی سطح پر لاکھڑا کیا تھا یعنی خوانین جلالتہ انہیں کین سمجھتے تھے اور امتداد زمانہ نے انہیں ٹکڑا بنا دیا تھا۔
شاہ جی علما کی اس ایمانت کے خلاف نہ صرف سینہ سپر ہو گئے بلکہ ان کی بحالی عزت کو اپنے اوپر فرض کر لیا۔

۹۔ تمام صوبوں میں بے شمار دینی مدرسے کھلائے اور انہیں خود کفئی بنانے کیلئے عامۃ المسلمین سے ذرا اعانت فراہم کیا۔
۱۰۔ قرآن مجید کی بعض آیات کے ان غلط ترجموں کو فاش کیا جن میں انگریزوں کی مصطلحات کو مقدم رکھا گیا تھا۔

۱۱۔ کلام اللہ کی ان آیات کو تقریروں میں بیان کرنا شروع کیا جنہیں ایک مدت سے زخمِ رسیدہ علما نے انگریزی دہلیہ کے خوف سے طاق نسیاں پر رکھ چھوڑا تھا۔

۱۲۔ انگریزوں کی قدر میں فتوحات کے بعد عیسائی مشنریوں کے حوصلے بہت بڑھ گئے تھے انہوں نے حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس کو اپنی بدگوئی کا مرکز بنا رکھا تھا۔ جس سے ہفتوات کا ایک لایعنی دفتر تیار ہو گیا۔ اس فتنے کے بانی یوپی کے لیفٹیننٹ گورنر سرویم مور تھے ان کی دیکھا دیکھی ہندوؤں بالخصوص آریہ سماجیوں نے بھی منہ کھولا جس سے بالآخر شہی کی تحریک پیدا ہوئی۔ اس تحریک نے لیکھ رام اور اچال پور کے شاہ جی نے ناموس پیغمبر کی حفاظت کا ایک ایسا ذہن تیار کیا کہ اچال کی دریدہ دہنی پر جیس ڈلیپ سنگھ کا فیصلہ تعزیرات ہند میں نہ صرف ۱۹۲ الف کے ایزاد کا موجب بنا بلکہ مسلمانوں نے اس فرض کو اپنے ہاتھوں پورا کر کے ان بدسگالوں کا راستہ بند کر دیا جن کی بے قابو زبانیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف قلعہ کی طرح چلتی تھیں۔

شاہ جی کا جادو

لیکن بعض خصوصیتیں صرف شاہ جی کے لئے مخصوص تھیں۔ مثلاً وہ مخاطبین کو سوچنے کا موقع ہی نہیں دیتے تھے اس تیزی سے سامعین کو اپنے ساتھ بہا لے جاتا تھے کہ ان میں حرکت یا جذبے کے سوا کوئی چیز باقی نہ رہتی۔ سب سے بڑی بات عوام سے ان کی محبت تھی وہ عوام میں گھلتے ملتے اور انہیں جھنجھوڑتے جگاتے تھے ان کے ہجے میں سختی تھی درشتی نہیں بغتہ تھا انتقام نہیں۔ وہ جانتے تھے کہ الفاظ کی طاقت ہی اصل طاقت ہے انہیں احساس تھا کہ ہر بات جو زبان سے ادا ہو وہ امام شافعی کے الفاظ میں پتھر سے زیادہ سخت، سوئی سے زیادہ چھنے والی، ایلوے سے زیادہ کڑوی، چکی کے پاٹ سے زیادہ پھرتے والی اور لوک سنان سے زیادہ تیز ہوتی ہے۔ ان کے ہاں ہر سخن کی ترازو تھی۔ ان کے الفاظ ٹک کر نکلتے تھے ان کے ہاں طنز تھا سخت قسم کا طنز لیکن سب دشتم نہیں۔ جن چیزوں سے نفرت تھی ان سے تمسخر بھی روا رکھتے۔ ان کے ہاں اس تمسخر یا پھکڑ کی زد سب سے زیادہ میرزا غلام احمد دہلوی اور ان کی ذریات پر پڑتی۔ یا پھر وہ رجعت پسند قوتیں جن سے ملک و قوم کو نقصان پہنچ چکا یا پہنچ رہا تھا۔ چسٹرٹن کے نزدیک طنز یا سائر کے معنی ہیں ایک سو کہ اس سے بھی زیادہ مکروہ شکل میں پیش کرنا جیسا کہ خود خدا نے اس کو بنایا ہے۔ لیکن ایک دوسری تعریف یہ ہے کہ بعض طنزیں صحیح ہوتی ہیں۔ بعض محض دلچسپ لیکن سب سے زیادہ موثر وہ ہوتی ہیں جو برجستہ ہوں۔ شاہ جی کے ہاں پہلو دار طنزیں مطلق نہیں تھیں۔ صرف برجستہ طنزیں تھیں جو عوام کے منفی جذبات تشکل کرنے میں خاصی موثر ہوتی ہیں۔

آغشتہ ایم ہر سرخار سے بہ خون دل

قانون باغبانی صحرانوشہ ایم

چراغ حسن حسرت نے ان کی تقریر کو غزل سے تشبیہ دی ہے کہ اس کا ہر شعر علیحدہ اور مکمل ہوتا ہے۔ یہ وصف عوامی خطابت کی زبان ہے جو بات اسٹیج سے کہی جائے اس میں

دیوار پر نقشہ لٹاکر فوج کے حملوں کی نشاندہی کرتے اور اس ضمن میں مختلف احوال پر روشنی ڈالتے۔ میرزا صاحب کی یہ تمام معلومات قادیانی المنہرب فوجی افسروں اور وزارت خارجہ کے ان کارکنوں کی مہیا کی ہوتیں جو چودھری ظفر اللہ خان کی ہدایت پر انہیں ملتے اور سرکاری اطلاعات بہم پہنچاتے تھے۔ میرزا صاحب نے عام مسلمانوں سے بلا کھٹکے مخاطب ہونے کی یہ پہلی جرات کی تھی ورنہ اس سے پہلے وہ مسلمانوں کے کسی بھی جلسے کو خطاب کرنے سے محروم تھے۔ ایک دفعہ غالباً ۱۹۳۰ء میں انہوں نے بریڈ لاہال میں سیرت کے موضوع پر خطاب کرنا چاہا تو مسلمانوں نے جلسہ اٹا دیا اور میرزا صاحب کو دم بھاگ گئے۔ راقم نے تب ان کی جگہ خود دیکھی تھی کہ ایک موٹر میں بیٹھ کر اڑ بچھو ہو گئے تھے۔

رہوہ

میرزا محمود نے سب سے پہلے اپنے لئے ایک قلعہ کی ضرورت محسوس کی چنانچہ چنیوٹ ضلع جھنگ کے پاس دریائے چناب کے پار لائل پور اور سرگودھا کے وسط میں سرفرانس موڈی گورنر پنجاب سے کوڑیوں کے مجاؤ ۱۱۰۳۴ ایکڑ زمین لے کر رہوہ آباد کیا۔ یکم اپریل ۱۹۴۹ء کو رہوہ ریوے اسٹیشن بھی قائم ہو گیا۔ اسٹیشن ماسٹر ایک قادیانی مقرر ہوا۔ غرض رہوہ کا پورا انتظام ایک ریاست کے نظام کے مشابہ ہے، کہا جاتا ہے کہ رہوہ میں اتنا اسلحہ ہے کہ پاکستان کے بڑے سے بڑے شہر میں بھی اتنا اسلحہ نہ ہوگا۔ بر میرزائی کے لئے مسلح ہونا احکام خلافت کی رُو سے لازم ہے۔

212

قیام پاکستان سے دو سال تک حکومت کے مختلف شعبوں میں میرزائی داخل ہوتے رہے حتیٰ کہ بعض بنیادی محکموں میں انہیں رسوخ حاصل ہو گیا۔ بالخصوص فوج، مالیات اور خارجہ کے محکموں میں ان کی جڑیں خاصی گہری ہو گئیں۔

پاکستان بن جانے سے پہلے الفضلؒ نے کبھی فوجی بھرتی کے پروگرام شائع نہیں کئے تھے لیکن پاکستان بن جانے کے بعد الفضلؒ میں فوجی بھرتی کے پروگرام بہ التزام

شائع ہونے لگے۔ بالخصوص ان علاقوں کے پروگرام جہاں میرزائی رہ رہے تھے اور جس دستہ کے ریکرڈنگ آفیسر میرزائی ہوتے، اسی طرح سول کے قادیانی افسروں بالخصوص ڈپٹی کمشنرز وغیرہ نے احمدیت کی تبلیغ کا بیڑہ اٹھایا۔ فروری ۱۹۵۳ء سے پہلے سٹراٹیم ایم اچھ منگمری دسا ہینوال، میں ڈپٹی کمشنر تھے انہوں نے کھلم کھلا احمدی مبلغوں کے لئے راستہ پیدا کیا جس سے مسلمانوں میں مزاحمت کا جوش پیدا ہو گیا۔ چنانچہ منگمری کے ڈپٹی کمشنر کا ذکر جسٹس حنیرتے بھی اپنی رپورٹ میں کیا ہے کہ ان قادیانی افسروں کی جانبداری کے باعث مسلمانوں میں مزاحمانہ رد عمل کا پیدا ہونا ناگزیر تھا۔

یہ سب کچھ محض تبلیغ نہیں تھا بلکہ قادیانی ریاست قائم کرنے کا ایک منصوبہ تھا جس کے خطوط انگریزوں کے عہد میں تیار ہوئے لیکن جس کی جھلکیاں پہلی دفعہ بانڈری کمیشن کے وقت سامنے آئیں اور پاکستان بن جانے کے بعد میرزا محمود بزم خوش میدان خالی پا کر قادیانی ریاست بنانے کی دھن میں لگ گئے۔

علامہ اقبالؒ نے کہا ہے کہ احمدیت اپنے افکار و اعمال میں یہودیت کا مثنیٰ ہے جس طرح دنیا بھر کے یہودی امریکہ و برطانیہ میں وہاں کی معاشیات کو کنٹرول کرتے ہیں اور ان کی فوج میں رسوخ رکھتے ہیں اسی طرح میرزا محمود کا پلان تھا اور ان کے جانشین بھی اُسی ہیج پر جا رہے ہیں کہ پاکستان میں فوج کو ہاتھ میں لیا جائے، کچھ عرصہ سے پاکستان کی اقتصادیات کو بھی تصرف میں لینے کی کوشش ہو رہی ہے، چنانچہ بنکوں میں قادیانی گھس رہے ہیں اور اب لائف انشورنس کمپنیوں پر سرکاری قبضہ کے بعد اکثر قادیانی حکومت کی بدولت ان کے نگہبان ہوتے جا رہے ہیں۔

میرزا محمود کا خیال تھا کہ پاکستان ایک ایسا ملک ہے کہ اس کی حکمرانی بالآخر فوج کے ہاتھ میں ہوگی لہذا احمدیوں کا فرض ہے کہ وہ فوج میں اس کثرت سے شامل ہو جائیں کہ بالآخر فوج انہی کی ہو جائے۔

میرزا صاحب نے ایک خطبہ میں فرمایا :-

”جب تک سارے محکموں میں ہمارے آدمی نہ ہوں ان سے جماعت پوری طرح کام نہیں لے سکتی۔ مثلاً موٹے موٹے محکموں میں سے فوج ہے، پولیس ہے، ایڈمنسٹریشن ہے، ریلوے ہے، فنانس ہے، اکاؤنٹس ہے، کسٹمز ہے، انجینئرنگ ہے۔ یہ آٹھ دس موٹے موٹے صیغے ہیں جن کے ذریعے جماعت اپنے حقوق محفوظ کرا سکتی ہے اور یہی اسی طرح کمائے جاسکتے ہیں کہ ہر صیغے میں ہمارے آدمی موجود ہوں اور ہر طرح ہماری آواز پہنچ سکے۔“

(الفضل ۱۱ جنوری ۱۹۵۲ء)

اسی سال ۱۶ جنوری کو ارشاد ہوتا ہے کہ :

”۱۹۵۲ء کو گزرنے نہ دیکھے۔ جب تک احمدیت کا رعب دشمن اس رنگ میں محسوس نہ کرے کہ اب احمدیت مثالی نہیں چا سکتی اور وہ مجبور ہو کر احمدیت کی آغوش میں آگرے۔“

(الفضل ۱۶ جنوری ۱۹۵۲ء)

میرزا صاحب نے اس سے پہلے دسمبر ۱۹۵۱ء کو جماعت کے سالانہ اجلاس میں تقریر کرتے ہوئے اعلان کیا تھا کہ :

”وقت آنے والا ہے جب یہ لوگ مخالفین و منکرین، مجرموں کی حیثیت میں

ہمارے سامنے پیش ہوں گے۔“ 214

الفضل ۲۹ جولائی ۱۹۵۲ء صفحہ ۶ میرزا صاحب کے خطبہ کا آخری فقرہ ہے

”اپنا یا بیگانہ کوئی اعتراض کرے پر وا نہیں، ہونا وہی ہے جو میں نے کہا ہے اور

وہی ایک دن ہم کر کے رہیں گے۔“

وہ کیا تھا؟ میرزا صاحب نے ۲۳ جولائی ۱۹۴۸ء کو یعنی پاکستان بننے کے تقریباً پونے

گیارہ ماہ بعد کو یہ خطبہ دیا جس میں اعلان فرمایا کہ وہ بلوچستان کو احمدی صوبہ

میرزا محمود نے ستمبر ۱۹۴۷ء کو رتن باغ لاہور میں مجلس شوریٰ بٹائی اور اپنے

۲۳۰

عمر زاد ایم ایم احمد ڈپٹی کمشنر سیالکوٹ کے ایمار پر جموں کی سرحد پر واقع گاؤں معراجکے میں چالیس پچاس قادیانیوں کی ایک کمپنی تعینات کی۔ ان کی کمان اپنے بھائی میرزا مبارک احمد کے حوالے کی۔ جون ۱۹۴۸ء میں **فرقان بٹالین قائم کی**۔ یہ بٹالین تاریخ احمدیت کی روایت کے مطابق دو سال تک کشمیر کے محاذ پر لڑتی رہی۔ اس کا کیمپ سرسے عالمگیر کے قریب بنایا گیا۔ میرزا محمود امین الملک کا نام رکھ کر اس بٹالین کے کارناموں کا مشاہدہ کرنے محاذ پر گئے۔ اس فوج میں تاریخ احمدیت (صفحہ ۶۷۱) کے مطابق کوئی تین ہزار افراد تھے جن میں ہر حلقہ کے احمدی شامل تھے۔ خاندان مسیح موعود کے افراد، مبلغین احمدیت، مدرسہ احمد، جامعہ احمد اور تعلیم الاسلام کالج و اسکول کے اساتذہ و طلبہ، ڈاکٹر، زمیندار، دوکاندار و کلرک۔

فرقان بٹالین کا مقصد ایک تو وہی تھا کہ قادیانی اپنے سیاسی منصوبے کا راستہ صاف کرنا چاہتے تھے اور یہ ان کی عسکری تربیت کا پاکستان میں پہلا اجتماعی مظاہرہ تھا۔ اس کے علاوہ اسلحہ فراہم کرنا ان کا مقصد تھا۔ پونچھ کے مفتی اعظم کے الفاظ میں میرزائی نے اغراض مشورہ کو پروان چڑھانے کے لئے فرقان بٹالین کو معرض وجود میں لائے تھے۔ اس بٹالین پر یہ بھی شبہ کیا گیا کہ اس کی معرفت ہندوستانی فوج کو اطلاعات مل رہی ہیں لیکن یہ امر چونکہ حکومت کے انٹیلی جنس بیورو تک محدود تھا اس لئے اس باب میں صحیح معلومات معلوم نہ ہو سکیں۔ بہر حال حکومت کی خفیہ اطلاعات اور چیدہ چیدہ علما کے بیانات کا نتیجہ یہ نکلا کہ ۱۵ جون ۱۹۵۵ء کو فرقان بٹالین توڑ دی گئی۔ یہ چیز اب ڈھکی چھپی نہیں رہی کہ ریاست کشمیر میں ابتداً پاکستانی فوج کے نہ لڑنے اور ہندوستان میں جنرل آکن لیک کو اس سلسلہ کی معلومات مہیا کرنے کا واحد ذریعہ پاکستانی فوج کا کمانڈر انچیف

۳۱ اپریل ۱۹۴۷ء کو چودھری ظفر اللہ خان کے بھتیجے کا نکاح تھا، میرزا صاحب نے فرمایا۔

”ہمیں کوشش کرنی چاہیے کہ ہندو مسلم سوال اٹھ جائے، ساری قومیں شیر و شکر ہو کر رہیں۔ ملک کے حصے بخرے نہ ہوں۔ ممکن ہے عارضی طور پر کچھ افراق ہو اور کچھ وقت کے لئے دونوں قومیں جدا ہوں مگر یہ حالت عارضی ہوگی ہمیں کوشش کرنی چاہیے کہ یہ حالت جلد دور ہو جائے۔ بہر حال ہم چاہتے ہیں کہ اکھنڈ ہندوستان بنے اور ساری قومیں باہم شیر و شکر ہو کر رہیں۔“

(الفضل ۵ اپریل ۱۹۴۷ء)

۱۴ مئی ۱۹۴۷ء کو بعد از مغرب مجلس علم و عرفان میں فرمایا۔

”اللہ تعالیٰ کی مشیت ہندوستان کو اکٹھا رکھنا چاہتی ہے، ہندوستان کی تقسیم پر اگر ہم راضی ہوئے تو خوشی سے نہیں بلکہ مجبوری سے پھر یہ کوشش کریں گے کہ جلد سے جلد متحد ہو جائیں۔“

میرا نکو اتاری رپورٹ کے مولفین نے بھی قادیانی امت کی اس روش کو تسلیم کیا ہے کہ وہ برعظیم کی تقسیم کے مخالف تھے اور قادیان کا حصول ان کے عقیدہ کا جزو لاینفک ہے، میرزا محمود نے اس غرض سے ۲۹ دسمبر ۱۹۵۶ء کو اپنے ایک خط میں کہا،

”ہائوس نہ ہونا، خدا تعالیٰ پر توکل کرو۔ اللہ تعالیٰ کچھ عرصہ کے اندر ایسے سامان پیدا کر دے گا آخر یہودیوں نے ۱۲ سو سال انتظار کیا۔ پھر فلسطین میں آگئے۔ آپ لوگوں کو تیرہ سو سال انتظار نہیں کرنا پڑے گا ممکن ہے ۱۳ بھی نہ کرنا پڑے ممکن ہے دس بھی نہ کرنا پڑے۔ اللہ تعالیٰ اپنی برکتوں کے نمونے تمہیں دکھائے گا۔“ (الفضل ۵ مارچ ۱۹۵۷ء)

۱۹۶۵ء کی جنگ

۱۹۶۵ء کی جنگ سے متعلق نواب کالا باغ گورنر مغربی پاکستان نے اپنے کئی دوستوں

سے بیان کیا اور راقم کو بھی عند الملاقات یہ کتھاسانی کہ ۱۹۶۵ء کی جنگ سے پہلے جنرل ملک اختر حسین مجھ سے ملنے آئے۔ میں نے پس و پیش کیا آخر ان کے زور دینے پر ملاقات ہوئی تو پتہ چلا کہ وہ کشمیر کے محاذ پر جنگ کرنا چاہتے ہیں لیکن ایوب خان نہیں مانتے میں ایوب سے کہوں کہ حصول کشمیر کے لئے یہ بہترین وقت ہے۔ میں جانتا تھا کہ اختر ملک قادیانی ہیں اور میرے پاس وہ ہینڈ بل بھی آچکا تھا جو میرزا بیوں نے کشمیر میں تقسیم کرایا تھا کہ مسیح موعود کا زمانہ ہے کشمیر میری امت کے ہاتھوں فتح ہوگا۔ نواب صاحب نے ۱۹۶۵ء کی جنگ کو بین الاقوامی سازش کا حصہ قرار دیتے ہوئے ساری کہانی بیان کی کہ پاکستان کو تاراج کرنے کے لئے کئی لوگوں نے کیا عمل کیا؟

نواب کالا باغ حقیقتہً فیلڈ مارشل ایوب خان کے غایت درجہ وفادار تھے ان پر کبھی تنقید کرتے تو عموماً دو چیزوں پر اظہار ناراضی فرماتے۔ اولاً یہ کہ ان کے گرد و پیش لادین عناصر جمع ہو گئے ہیں، ثانیاً ان کے مزاج میں قادیانی و خیل ہوتے جا رہے ہیں۔ یہ روایت خود مجھ سے ایس آئی حق سابق چیف سیکرٹری مغربی پاکستان نے بیان کی کہ مرکزی کابینہ کی ایک میٹنگ میں علماء کا مسئلہ زیر بحث تھا۔ ایم ایم احمد بھی شریک تھا۔ اکثر وزراء نے ور دیا کہ علماء اس ملک کے لئے رجعت و مصیبت کا باعث ہو گئے ہیں انہیں گریڈیشن روز اول کے مصداق کھونٹے پر باندھا جائے۔ ساری کابینہ متفق نظر آرہی تھی کہ سٹرکس ٹی ایم مصطفیٰ نے شدت سے مخالفت کی اور یہاں تک فرمایا کہ علماء کی آرٹ میں اسلام کی مخالفت ہو رہی ہے کوئی غلط فیصلہ ہوا تو وہ کابینہ سے استعفیٰ دے دیں گے۔ اسی اجلاس میں نواب کالا باغ نے ایم ایم احمد کو گھورتے ہوئے کہا کہ جن مولویوں سے آپ لوگ نالاں ہیں ان کی خطا کیا ہے یہی کہ وہ اس ملک میں اللہ و رسول کا نام لیتے ہیں۔ آپ کو وہ لوگ نظر

ہیں۔ نواب کالا باغ کی اس گھر کی پر مسئلہ ختم ہو گیا لیکن ادھر یہ واقعہ ہے کہ نواب زادہ لیاقت علیاں چودھری ظفر اللہ کو الگ کرنے کا سوچ رہے تھے اور میرزا محمود کے بعض سیاسی عوام سے متعلق اُن سے جواب لینا چاہتے تھے کہ راولپنڈی میں ایک شخص سید اکبر کی گولی کا نشانہ ہو کر شہید ہو گئے۔

نواب کالا باغ اس کے بعد میرزاٹیوں کی نگاہ میں رٹکنے لگے۔ آخر میرزاٹی اُمت کی سازش کا شکار ہو کر گورنری سے الگ ہو گئے حتیٰ کہ انہیں بھی گولی کھا گئی۔ اس قسم کے شواہد و نظائر موجود ہیں کہ جس نے بھی میرزاٹی اُمت کا محاسبہ کیا وہ اس کی احتسابی سازش کا شکار ہو گیا۔ ان لوگوں نے ایسے کسی شخص کو معاف نہیں کیا جو ان کے نزدیک قادیانی جماعت کا نکتہ چیں رہا ہو یا کبھی ان کا دوست نہ تھا۔

آستین کے سانپ

ہندوستان مخلوط تھا اور حکمران انگریز تھے تو میرزاٹی مسلمانوں میں تبلیغ کا حوصلہ نہ رکھتے تھے۔ وہ مسلمان عوام میں سیاست رہ چانے سے محروم ہو چکے تھے لیکن پاکستان بننے ہی وہ سرکش گھوڑے کی طرح ہو گئے انہوں نے فیصلہ کر لیا کہ اس ملک کی عنان گویا ان کے ہاتھ میں ہو گی۔

شاہ جی نے احرار دوستوں کو جمع کیا اور ان سے مشورہ کے بعد ۱۹۴۹ء کی آخری سہ ماہی

میں فیصلہ کیا کہ قادیانیوں کے سیاسی عوام سے حکومت کو مطلع کرتے رہنا چاہیے۔ تاسنی احسان احمد شجاع آبادی اس غرض سے نامزد کئے گئے انہوں نے اکابر حکومت کو میرزاٹیوں کے خط و خال سے آگاہ کرنا شروع کیا۔ جہاں تک میرزاٹیوں کے خلاف دینی محاذ کا تعلق تھا وہ سارا کام مولانا محمد علی جالندھری اور دوسرے رفقاء کے سپرد کر دیا کہ ان کا تعاقب ہوتا رہے خود بھی گا ہے ما ہے مختلف شہروں کے جلسہ بائے عام میں جانے لگے۔ فوری اثر یہ ہوا کہ میرزاٹی جس رفتار سے بڑھ رہے تھے اس میں کمی آگئی۔ ادھر اداکارہ میں ایک

احمدی مدرس محمد اشرف اپنی سرکشی کے باعث ایک نوجوان کے ہاتھوں قتل ہو گیا۔ راولپنڈی
 باغ گوالمنڈی میں ایک شخص ولایت خان نے بدر دین احمد کو موت کے گھاٹ اتار ڈالا۔
 قتل انسانی کسی لحاظ سے بھی پسندیدہ فعل نہیں سزا دینے کا حق حکومت کی عدلیہ کو ہے لیکن
 ان حالات کے واحد ذمہ دار میرزا محمود تھے جو کسی روک ٹوک کے بغیر احمدیوں کو قتل و خون کی
 دعوت دے رہے تھے ان کا فرمان تھا کہ جو ہماری فتح کا قائل نہیں ہوگا تو صاف سمجھا جاوے گا
 کہ اس کو ولد الحرام بننے کا شوق ہے اور حلال زادہ نہیں۔“

(انوار السلام صفحہ ۳۷)

میرزا محمود قادیان، برہانپور، افراد کو قتل کرانے کے ماہر سمجھے جاتے تھے اس غرض سے وہ
 اپنے والد کی پیش گوئیاں اور اپنے ذاتی ”الہام“ استعمال کرتے۔ مسلمانوں کو کافر، سوار اور
 ان کی عورتوں کو کتیا کہتے رہے۔ ان کے لئے کوئی روک یا پڑ سنش نہ تھی قادیان میں ایک شہزادی
 حکومت قائم تھی۔ مولوی عبدالکريم مبادلہ کو وہاں سے نکالا گیا۔ اس کا مکان جلا ڈالا، محمد حسین
 کو قتل کروایا جب قاتل پچانسی پا گیا تو اس کا جلوس نکالا اور بہشتی مقبرے میں دفن کر لیا۔
 یہ چیز پچھلے اوراق میں آچکی ہے کہ میرزا محمود نے ایک شخص راجندر سنگھ آتش کو
 شاہ جی کے قتل پر مامور کیا لیکن وہ صمیر کی سرنش پر منحرف ہو گیا۔ ۱۵ جنوری ۱۹۵۲ء کے
 الفصل میں میرزا محمود نے اعلان کیا کہ :

”آخری دقت آپہنچا ہے ان علمائے حق کے خون کا بدلہ لینے کے لئے جن کو یہ علماء

قتل کراتے آئے ہیں اب ان کے خون کا بدلہ لیا جائے گا۔“

اور وہ زیر عتاب علماء کون تھے۔ میرزا محمود نے ان کے نام بھی درج کئے تھے۔

③ ملا احتشام الحق تھانوی

① سید عطاء اللہ شاہ بخاری

④ ملا دمفتی محمد شفیع

② ملا عبدالحامد بدایونی

⑤ ملا مودودی

جسٹس منیر اور ان کے مانع یعنی سی آئی ڈی کے ارباب بست و کشاد کے اس الزام کی تردید تو اسی اعلان سے ہو جاتی ہے کہ تحریک ختم نبوت احرار احمدی نزع تھا یا کیا تھا۔ شاہ جی کے سوا باقی چار میں سے کوئی بھی احرار سی نہ تھا اور نہ کبھی احرار سے وابستہ رہا۔ مولانا عبدالحامد بدایونی، مولانا احتشام الحق تھانوی اور مفتی محمد شفیع شروع ہی سے لیگ میں تھے۔ شاہ جی یا دوسرے زعمان تہدیدوں کا نوٹس نہ لیتے تو غلط ہوتا۔ میرزا کی اڑان گھائیوں ہی کا نتیجہ تھا کہ تحریک ختم نبوت کے مطالبات واضح و مدون ہوتے گئے۔ ۱۷ مئی ۱۹۵۶ء کو چودھری ظفر اللہ خان نے جہانگیر پارک کراچی میں احمدیوں کے ایک جلسہ عام کو خطاب کیا، خواجہ ناظم الدین نے انہیں منع کیا کہ وہ اس جلسہ میں شریک نہ ہوں لیکن چودھری صاحب نہ مانے اور خواجہ صاحب سے کہا کہ وزیر اعظم اس بات پر مصر ہوں تو وہ اپنے عہدے سے مستعفی ہونے کو تیار ہیں۔

”چودھری صاحب نے جلسہ میں فرمایا کہ:

”احمدیت ایک ایسا پودا ہے جو اللہ تعالیٰ نے خود لگایا ہے، وہ اب جڑ پکڑ گیا ہے اگر یہ پودا اکھاڑ دیا گیا تو اسلام ایک زندہ مذہب کی حیثیت سے باقی نہ رہے گا بلکہ ایک سوکھے ہوئے درخت کی مانند ہو جائے گا اور دوسرے بڑے مذہب پر اپنی برتری کا ثبوت مہیا نہ کر سکے گا۔“ (تحقیقاتی رپورٹ اردو متن صفحہ ۷۷)

اس جلسہ کے ردِ عمل میں فساد ہو گیا نتیجتاً میرزا سیوں کی بعض عمارتوں کو نقصان پہنچا۔

آل پاکستان مسلم پارٹیز کنونشن

227

جب پانی سر سے گزر گیا اور میرزا فی منہ زوری کے علاوہ سینہ زوری پر تل گئے تو مولانا

لال حسین اختر نے تھیو سوفیکل ہال کراچی میں آل پاکستان مسلم پارٹیز کے مقامی زعماء کی ایک کانفرنس بلوائی۔ جس میں ظفر اللہ خان کے جلسہ سے پیدا شدہ صورت حال پر غور کیا گیا اور قادیانی مسئلہ سے متعلق مطالبات مرتب کرنے کے لئے ۳۱ جون ۱۹۵۶ء کو ایک مجلس مشاورت

طلب کی گئی۔ اس دعوت نامہ پر مولانا احتشام الحق تھانوی، مولانا عبدالحمید بدایونی، مفتی جعفر حسین مجتہد، مولانا محمد یوسف کلکتوی اور مولانا لال حسین اختر کے دستخط تھے۔
ذیل کے مطالبات مرتب کئے گئے۔

① قادیانیوں کو ایک غیر مسلم اقلیت قرار دیا جائے۔

② چودھری ظفر اللہ خان کو وزیر خارجہ کے عہدے سے سبکدوش کیا جائے۔

③ تمام کلییدی عہدوں سے احمدیوں کو ہٹا دیا جائے۔

④ ان مقاصد کو قطعی شکل دینے کے لئے آل پاکستان مسلم پارٹی رکن کنونشن منعقد کی جائے۔

علامہ سید سلیمان ندوی نے اس اجلاس کی صدارت کی۔ کنونشن منعقد کرنے کے لئے ایک بورڈ بنایا گیا۔ جلسہ عام میں محولہ مطالبات کی تصدیق کرائی گئی۔ بورڈ کے ارکان حسب ذیل تھے۔

⑤ مفتی محمد شفیع

① علامہ سلیمان ندوی

② علامہ محمد یوسف کلکتوی

③ مولانا عبدالحمید بدایونی

④ علامہ سلطان احمد

⑤ علامہ مفتی صاحب داد صاحب

⑧ مولانا لال حسین اختر

⑥ علامہ شاہ احمد نورانی

⑩ مفتی جعفر حسین مجتہد

⑨ الحاج ہاشم گزدر

⑪ مولانا احتشام الحق تھانوی کنونیر مقرر کئے گئے۔

۱۳ جولائی ۱۹۵۲ء کو الحاج محمد ہاشم گزدر کے مکان پر بورڈ کا اجلاس ہوا، مندرجہ تحت جماعتوں کو کنونشن میں شمول کے لئے دعوت نامے جاری کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔

② جمعیتہ العلمائے اسلام

① جمعیتہ العلمائے پاکستان

③ تنظیم اہل سنت والجماعت

③ جماعت اسلامی

④ جمعیتہ اہل حدیث

⑤ جمعیتہ اہل سنت

⑧ ادارہ تحفظ حقوق شیعہ پنجاب

⑥ موثر اہل حدیث پنجاب

- ⑨ سفینۃ المسلمین
 ⑩ حزب اللہ مشرقی پاکستان
 ⑪ مجلس تحفظ ختم نبوت
 ⑫ مجلس احرار
 ⑬ جمعیت العربیہ
 ⑭ جمعیتہ الفلاح
 لاہور کنونشن

شاہ جی صورت حال کے بگاڑ کو پوری طرح جان چکے تھے اور ان کی نگاہ پاکستان میں قادیانی مسئلے کے احوال و وقائع پر تھی۔ انہوں نے رفقا کو مشورہ دیا کہ وہ خود جا کر ہر مکتب خیال کے علماء کو قادیانی اُمت کے عزائم سے آگاہ کریں پھر اس خطرے کا مقابلہ کرنے کے لئے جو رائے ان سب کی ہو اس کے مطابق عمل کیا جائے۔

چنانچہ شاہ جی کی حسب ہدایت ۱۳ جولائی ۱۹۵۲ء کو لاہور میں آل مسلم پارٹیز کانفرنس منعقد کی گئی اس کانفرنس کا دعوت نامہ حسب ذیل حضرات کے دستخطوں سے جاری ہوا۔

• مولانا غلام محمد ترنم • مفتی محمد حسن • مولانا احمد علی • مولانا محمد علی جالندھری • مولانا داؤد غزنوی • مولانا نور الحسن بخاری • سید مظفر علی شمس • مولانا غلام غوث ہزارہ

شاہ جی تشریف لائے تو پہلی قطار میں ایک کرسی پر بیٹھ گئے۔ کسی نے کہا کہ آپ کے دائیں طرف حضرت پیر سید مہر علی شاہ گوردہ شریف کے فرزند ارجمند سید غلام محی الدین شاہ تشریف فرما ہیں۔ شاہ جی دفعۃً اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنے دونوں ہاتھ صاحبزادہ صاحب کے پاؤں کی طرف احتراماً بڑھادیئے لیکن صاحبزادہ صاحب نے روک کر معاف کیا۔ اس کانفرنس میں ذیل کے مطالبات طے کئے گئے۔

① میز دایوں کو مسلمانوں سے الگ اقلیت قرار دیا جائے۔

لے تحقیقاتی عدالت کی رپورٹ ختم نبوت کے مسئلہ میں سرکاری افسروں کے رویے اور ان کے اہتمام میں غلہ خرابہ کی جامع دستاویز ہے۔

(۷) چودھری ظفر اللہ خان کو وزارت خارجہ سے سبکدوش کر دیا جائے۔

(۸) میرزائی افسروں کو کلیدی آسامیوں سے الگ کیا جائے۔

(۹) ربوہ کی بقیہ اراضی پر مہاجرین کو آباد کیا جائے۔

بزرگ عظیم کی تاریخ میں غالباً یہ پہلا موقع تھا کہ تمام مکاتیب خیال کے علماء و مشائخ اس طرح اکٹھے ہوئے تھے۔

کراچی میں ۳ جولائی کو اسی مسئلہ پر غور کرنے کے لئے علماء و مشائخ کا اجتماع ہوا تو لاہور سے مولانا ابوالحسنات قادری، شیخ حسام الدین، ماسٹر تاج الدین انصاری اور مولانا مرتضیٰ احمد میکیش شامل ہوئے۔ اس میں فیصلہ کیا گیا کہ ۱۶، ۱۷، ۱۸ جنوری کو کراچی میں کنونشن منعقد کیا جائے۔ اس دوران میں حکام مجاز نے طرح طرح کے فیصلے کئے۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ وہ ان کے دماغ کی غلطیاں تھیں یا دل کی شرارتیں۔ بہر حال تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ میں سرکاری افسروں کے حوالوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ دوسرے تمام علماء و اکابر کو نظر انداز کر کے اس مسئلہ میں صرف احرار کو مطلع کرنے پر تھے اور ان کی کوشش تھی کہ اس کا الزام احرار پر عائد کریں۔ انہوں نے اس سلسلہ میں ایک نہیں کئی غلطیاں کیں۔ دوسرے تمام عناصر جو اس مسئلہ میں پیش پیش تھے اور آخر تک نمایاں و ممتاز رہے ان کی تعداد بہ مقابلہ احرار کسی طرح بھی نوے فیصد سے کم نہ تھی اور یہ وہی لوگ تھے جو کبھی کانگرس یا اس کی ہم خیال جماعت میں نہ رہے تھے اور ہمیشہ مسلم لیگ کا ساتھ دیا تھا ان کے تعلق ہمیشہ یہی فیصلہ کیا گیا کہ انہیں نہ پکڑا جائے لیکن شیخ حسام الدین، ماسٹر تاج الدین انصاری، سید عنایت شاہ بنماری اور صاحبزادہ فیض الحسن شاہ وغیرہ کو پکڑا گیا کہ وہ احرار کے راہنما تھے۔ سرکاری افسر غالباً ربوہ کے مشورہ سے مسئلہ کو احرار احمدی نزاع کا نام دے کر احرار کو ختم کرنے کے منصوبہ کی تیاری میں منہمک تھے۔ اس افسر شاہی کا خمیازہ ۱۸ جولائی ۱۹۵۲ء کو اہل بلقان نے بگڑا کہ متنازعہ پ سے باہر پولیس نے احتجاجی جلوس پر فائرنگ کی۔ تین آدمی شہید اور تیرہ زخمی

ہوئے۔ ان زخمیوں میں سے بھی تین ہسپتال میں دم توڑ گئے۔ حکومت نے ہائی کورٹ کے ایک جج کو انکوائری پر مقرر کیا اس نے پولیس فائرنگ کو جائز قرار دیا۔ اس افسر شاہی کے کا ایک مظہر آغا احمد رضا، ڈپٹی کمشنر ملتان تھا جو ایک بد مزاج قسم کا افسر تھا اُسے ہمیشہ یہ زعم رہا کہ وہ کوئی اعلیٰ مخلوق ہے حالانکہ وہ محض ایک ڈپٹی کمشنر ہی تھا۔

اس المیہ کا مسلمانوں کو بڑا صدمہ تھا کہ ایک تھانیدار نے مسلمانوں کے احتجاج کو اپنے تشدد کا نشانہ بنایا جس سے نوبت گولی تک جا پہنچی۔

اسی دوران میں مسلم لیگ کی مختلف شاخوں نے مندرجہ بالا مطالبات کی تائید کی حتیٰ کہ صوبہ مسلم لیگ کی مجلس عاملہ نے بھی اس ضمن میں ایک تائیدی قرار داد پاس کی جس میں میرزا یوں کو اقلیت قرار دینے کا مطالبہ کیا گیا۔ منیر انکوائری رپورٹ کے مطابق ۹ مارچ ۱۹۵۳ء سے پہلے صوبہ بھر میں ۳۹۰ جلسے ہوئے جن میں ۱۶۷ کا اہتمام مجلس احرار کی شاخوں نے لیا اور ان میں محولاً بالا مطالبات کی تائید کی گئی۔

جو علماء کراچی کانفرنس میں شریک ہوئے وہ یہ تھے۔

- | | |
|--|--|
| ① مولانا ابوالاعلیٰ مودودی | ② سید عطاء اللہ شاہ بخاری |
| ③ مولانا ابوالحسنات قادری | ④ مولانا محمد یوسف بجنوری |
| ⑤ مولانا احمد علی لاہوری | ⑥ مولانا ابراہیم میر سیالکوٹ |
| ⑦ مولانا شمس الحق وزیر معارف قلات | ⑧ خلیفہ حاجی ترنگ زئی پشاور |
| ⑨ پیر سیدینہ شریف ڈھاکہ | ⑩ مولانا راجب احسن ایم اے ڈھاکہ |
| ⑪ مولانا اظہر علی ڈھاکہ | ⑫ مولانا سخاوت الانبیار ڈھاکہ |
| ⑬ مولانا حاجی محمد امین امیر جماعت ناجیہ | ⑭ مولانا عزیز الرحمن ناظم حزب اللہ ڈھاکہ |
| ⑮ مفتی محمد حسن جامعہ اشرفیہ لاہور | ⑯ مولانا محمد ادریس کاندھلوی |
| ⑰ مولانا فائز احمد عثمانی | ⑱ علامہ سید سلیمان ندوی |

(۱۹) مفتی محمد شفیع دیوبندی (۲۰) مولانا سلطان احمد امیر جماعت اسلامی کراچی

(۲۱) مولانا مفتی صاحب خاں صاحب سندھ سرکراچی (۲۲) مولانا عبدالحامد الیونی

(۲۳) مولانا محمد یوسف ملکٹوی (۲۴) مولانا محمد اسماعیل گوجرانوالہ

(۲۵) مولانا سید محمد داؤد وغرنوی (۲۶) مولانا محمد علی جالندھری

(۲۷) مولانا احتشام الحق تھانوی۔

حسب ذیل قراردادیں منظور کی گئیں۔

(۱) چونکہ خواجہ ناظم الدین وزیر اعظم پاکستان کے رویے کے پیش نظر اس امر کی کوئی اُمید نہیں کہ میرزا ایوں کے متعلق مطالبات تسلیم کر لئے جائیں گے اس لئے آل پاکستان مسلم پارٹیز کنونشن اس نتیجے پر پہنچی ہے کہ ان حالات میں مطالبات کو تسلیم کرانے کے لئے ”راست اقدام“ ناگزیر ہو گیا ہے۔

(۲) چونکہ حکومت میرزا ایوں کو ایک غیر مسلم اقلیت قرار دینے پر آمادہ نہیں اس لئے ایسی تدابیر اختیار کرنا لازم ہو گیا ہے کہ فرقہ میرزا ئیہ کو ملت اسلامیہ سے خارج کر دیا جائے ان تدابیر میں سے ایک یہ ہے کہ اس فرقے کا کامل مقاطعہ کیا جائے۔

(۳) چونکہ میرزا ئی وزیر خارجہ چودھری ظفر اللہ خان کی برطرفی کا مطالبہ اب تک منظور نہیں کیا گیا اس لئے کنونشن خواجہ ناظم الدین سے استعفیٰ کا مطالبہ کرتی ہے تاکہ مسلمانان پاکستان اپنے دینی عقائد پر عمل کرنے اور اسلامی روایات کی حفاظت کرنے کے قابل ہو جائیں۔

(۴) مذکورہ بالا مطالبات کو عملی صورت دینے کی غرض سے کنونشن تجویز کرتی ہے کہ وہ معزز و مقتدر مسلمانوں اور مختلف مذہبی جماعتوں کے نمائندوں کو جنرل کونسل کا ممبر بنائے۔

(۵) جنرل کونسل اپنے پندرہ ممبروں کو منتخب کرے جو مجلس عمل کے ممبر قرار پائیں۔

جنرل کونسل مندرجہ ذیل آٹھ اصحاب کو مجلس عمل کا ممبر منتخب کرتی ہے۔

(۱) مولانا سید ابوالحسنات قادری (۲) امیر شریعت۔ تھ عطار اللہ شاہ بخاری

۲۰۲۲

- ④ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی
 ⑤ مولانا عبدالحامد بدایونی
 ⑥ حافظ کفایت حسین
 ⑦ مولانا احتشام الحق تھانوی
 ⑧ البرصالح محمد جعفر پیر صاحب سرسینہ شریف مشرقی پاکستان
 ⑨ مولانا محمد یوسف کلکتوی

اور ان ممبروں کو اختیار دیتی ہے کہ بقیہ سات ممبروں کو اپنی مرضی سے نامزد کریں۔
 (۶) مجلس عمل کو اختیار دیا جاتا ہے کہ وہ مطالبات کو منظور کرانے کے لئے لائحہ عمل

مرتب کرے۔

(۷) مجلس عمل کو ہدایت دی جاتی ہے کہ کوئی عملی پروگرام اختیار کرنے سے پیشتر ایک نمائندہ وفد مرتب کرے جو مرکزی حکومت سے ملاقات کر کے اس کو لوگوں کے آخری فیصلے سے مطلع کر دے۔ اس وفد کو اختیار ہوگا کہ کاہنہ کو آخری جواب کے لئے مزید وقت دیدے۔ اسی دن نماز مغرب کے بعد مجلس عمل کے آٹھ ممبروں کا اجلاس ہوا اور مندرجہ ذیل سات ممبروں کو شامل کیا گیا۔

- ① پیر غلام مجدد سرہندی
 ② مولانا نور الحسن
 ③ ماسٹر تاج الدین انصاری
 ④ مولانا اختر علی خان
 ⑤ مولانا محمد اسماعیل گوجرانوالوی
 ⑥ صاحبزادہ فیض الحسن شاہ
 ⑦ حاجی محمد امین سرحدی

اس اجلاس میں مجلس عمل نے ایک وفد مرتب کیا جو خواجہ ناظم الدین سے ملاقات کرے چنانچہ ایک وفد جس کے رئیس مولانا عبدالحامد بدایونی اور جس کے شرکار (۱) پیر صاحب سرسینہ شریف (۲) سید مظفر علی شمس سیکرٹری ادارہ تحفظ حقوق شیعہ لاہور (۳) ماسٹر تاج الدین انصاری صدر مجلس احرار تھے۔

وفد ۲۲ جنوری ۱۹۵۳ء کو خواجہ ناظم الدین سے ملاتی ہوا۔ خواجہ صاحب نے مطالبات

نے اجلاس کی صدارت کی اور فیصلہ کیا کہ راست اقدام کی شکل کیا ہو۔ پانچ رضا کار مطالبات کے جھنڈے اٹھا کر وزیراعظم کی کوٹھی پر جائیں اور پُر امن رہ کر لگاتار مظاہرہ کریں اسی قسم کا مظاہرہ گورنر جنرل کی کوٹھی پر جاری ہے۔ مولانا ابوالحسنات کو پہلا ڈکٹیٹ مقرر کیا گیا اور عوام سے اپیل کی گئی کہ وہ رضا کاروں کے ساتھ مطلقاً نہ جائیں۔

حکومت نے ۲۶ اور ۲۷ فروری کی درمیان رات — سید عطاء اللہ شاہ بخاری، اور ان کے رفقاء کو گرفتار کر لیا اور پنجاب میں احرار کے متعلقین کو پکڑ کے جیلوں میں ڈال دیا۔ اس جانبدارانہ تشدد سے لوگ برا فروخت ہو گئے اور صوبہ بھر میں برہمی کی ایک لہر دوڑ گئی۔ لاہور، سیالکوٹ، گوجرانوالہ، راولپنڈی، لائل پور اور منٹگمری میں لوگوں نے اس شدت سے احتجاج کیا کہ لارینڈ آرڈر کی آبرو اٹھ گئی اور قریب قریب نظام حکومت معطل ہو گیا۔ لاہور کے احتجاجی مظاہرے قابو سے اس قدر باہر ہو گئے کہ چھ مارچ کو شہر فوج کے حوالے کر دیا گیا۔ جو کچھ لاہور میں ہوا راقم اس کا چشم دید گواہ ہے۔

(۱) اس میں کوئی شک نہیں کہ احتجاجی جلوس ہزار ہا لوگوں پر مشتمل ہوتے اور میرزا یسویں کے خلاف پرجوش نعرے بلند کئے جاتے تھے لیکن عام جلوس دہلی دروازے سے شروع ہو کر چیرنگ کر اس پر ختم ہو جاتے کسی مرحلے میں بھی اہل جلوس کی طرف سے کوئی سی بدظنی کا ارتکاب نہ ہوا۔

(۲) ان پُر امن مظاہروں کا خاتمہ شکل تھا۔ انتظامیہ کے پاس ایسا کوئی قانون نہ تھا جس سے وہ مظاہرے ختم کر سکتی۔ راقم سے خود ایک پرنسٹنٹ پولیس نے بیان کیا کہ ہر روز کے اس جلوس کو ختم کرنے کے لئے وہ تشدد کی طرح ڈال کر قضیہ منٹا دیں گے۔

(۳) چنانچہ حکام نے اپنے سفید پوش اہل کاروں کی معرفت پولیس پر پتھر اڑا دیا اور اس طرح فائرنگ کی بنیاد رکھی۔

(۴) شہر کے مختلف حصوں میں پولیس اور عوام میں تصادم شروع ہو گیا۔ نتیجتاً سید فردوس شاہ

(۴) شہر کے مختلف حصوں میں پولیس اور عوام میں تصادم شروع ہو گیا۔ نتیجہ سید فردوس شاہ

۲۴۵

ڈپٹی سپرنٹنڈنٹ پولیس کو لوگوں نے مار ڈالا۔ مرحوم کے خلاف یہ الزام تھا کہ اس نے چوک
والگراں میں مظاہرین کو بری طرح مارا اور قرآن مجید کی توہین کی تھی۔ مسجد وزیر خان کے پاس
ایک ہجوم نے اسے گھیر لیا پھر چھپروں اور لاشیوں سے حملہ کر کے وہیں ہلاک کر دیا۔ سید فردوس شاہ
کے جسم پر زخموں کے ۵۲ نشان تھے۔

(۵) کئی جگہ قادیانی جیپ میں سوار ہو کر فائرنگ کرتے رہے لیکن انہیں روکنے اور
ٹوکنے والا کوئی نہ تھا بعض قادیانی العقیدہ پولیس افسروں نے اپنے علاقہ میں مسلمان نوجوانوں
کو بے دریغ شہید کیا۔

(۶) اس وحشیانہ تشدد کے ہاتھوں تنگ آ کر مسلمانوں نے مسجد وزیر خان میں کیمپ لگا
لیا اور پولیس کی رپورٹوں کے مطابق ایک متوازی حکومت قائم کی اس کیمپ کے انچارج
مولانا عبدالستار خان نیازی تھے۔

(۷) لاہور میں مال روڈ پر چینیز لےج ہوم کے سامنے کلمہ طیبہ پڑھتے ہوئے ۱۵ سے ۲۲
سال کی عمر کے نوجوانوں کی ایک جماعت پر ملک حبیب اللہ سپرنٹنڈنٹ سی آئی ڈی نے
گولیوں کی بوچھاڑ کرائی اور دس بارہ بے گناہ نوجوانوں کو شہید کر وا ڈالا۔ یہ نظارہ انتہائی
دروناک تھا۔

(۸) لاہور چھاؤنی کے ملٹری ہسپتال میں بہت سے مظاہرین جو فوج کی گولی سے مجروح ہوئے
تھے انتہائی استقامت سے پڑے تھے ان میں سے ایک نوجوان نے ہوش میں آتے ہی اپنے
کنٹرل ڈاکٹر سے سوال کیا اس کے چہرے پر کسی خوف کے آثار تو نہیں ہیں؟ جب اسے کہا گیا کہ
ایسا نہیں ہے تو اس کا چہرہ فخر و مسرت سے تہمتا اٹھا۔

(۹) مارچ کو مارشل لا نافذ کر کے سارا شہر فوج کی نذر کر دیا۔ فوج نے اپنی ہی قوم

(۱۰) مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور مولانا عبدالستار خان نیازی کو ملٹری کورٹ نے موت

کی سزائیں دیں اور ان دونوں حضرات نے پھانسی کی کوٹھڑی میں جس بے نظیر استقامت و ایمان کا مظاہرہ کیا وہ حیرت انگیز تھا۔ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے اپنے لڑکے سے کہا کہ اس حکومت سے کوئی اپیل نہ کرنا پھانسی پا جاؤں تو انہی کپڑوں میں دفن دینا۔ مولانا سے چند قدم آگے مولانا عبدالستار خان نیازی پھانسی کی کوٹھڑی میں بند تھے وہ ان کے ملاقاتیوں کو لٹکارتے اور کہتے کہ اس بزدل حکومت میں یہ جرأت نہیں کہ مجھے پھانسی پر لٹکا سکے۔ بھلا مولانا کو پھانسی پر کیونکر لٹکا سکتی ہے۔ وہ کسی حالت میں بھی مولانا کو پھانسی پر لٹکانے کا خطرہ مول نہیں لے گی وہ اپنی موت سے ڈرتی ہے۔

(۱۱) اولاً پولیس، ثانیاً مارشل لا۔ ان دونوں کے ہاتھوں لاہور کے مسلمانوں کی جو بے عزتی کی گئی وہ تشدد و ہیبت کا ایک ایسا سانحہ تھا کہ اس سے پہلے کسی نے ہم برس میں ایسا اندوہناک ڈرامہ نہیں دیکھا تھا۔

(۱۲) انگریزوں کے زمانہ میں لاہور کا شاہی قلعہ سیاسی اسیروں کے خلاف استعمال ہوتا تھا اس تحریک میں بھی کئی علماء کو گرفتار کر کے قلعہ میں لے جایا گیا وہاں ایک ایسے ڈپٹی سپرنٹنڈنٹ پولیس کو ان سے استفسار پر لگایا گیا جو انگریزوں کے زمانہ سے جھوٹے سیاسی مقدمے بنانے میں ماہر تھا اور جس کو اپنے طرز استبداد پر ہمیشہ ناز رہا۔

اس نے ان علماء کے خلاف اس قسم کی واپس زبانی استعمال کی کہ ایک شریف آدمی تخلیق میں بھی اس کا تصور نہیں کر سکتا۔ مثلاً اس نے بعض خوبصورت لڑکے کو ٹھیلوں میں ان کے ساتھ ڈال دیئے اور استہزاء ان سے کہا کہ امیر شریعت کی سنت تازہ کرو۔

237

شاہ جی اور ان کے ساتھیوں مولانا سید ابوالحسنات، ماسٹر تاج الدین انصاری مولانا لال حسین اختر، صاحبزادہ فیض الحسن اور سید مظفر علی شمسی وغیرہ کو گرفتار کر کے پہلے کراچی جیل میں رکھا پھر سکھر جیل بھیجا دیا جہاں ان کے لئے خاصی پریشانی پیدا کی گئی۔

ادھر حکومت پاکستان کا ایک اعلیٰ افسر سکھر جیل گیا اور ان سے کہا کہ مسلمانوں کی حکومت ہے ایک اسلامی سلطنت میں اس قسم کی تحریکیں چلانا مناسب نہیں۔ چار سطریں لکھنے اور گھر جانیے۔ شاہ جی نے جواب دیا میں جانتا ہوں کہ مسلمانوں کی حکومت ہے اور پاکستان ایک اسلامی سلطنت ہے گم۔

سبواپنا اپنا ہے جام اپنا اپنا

مسلمانوں کی ساری تاریخ یہی ہے کہ چند لوگ حکمرانی کرتے اور کچھ لوگ ان کے ہاتھوں قید و بند میں رہتے ہیں بھلا اس کے بغیر کوئی سی اسلامی حکومت کیونکر مکمل ہوتی ہے؟ اس ساری صورت حال سے اگر کوئی شخص خوش تھا تو وہ صرف ربوہ کا خلیفہ میرزا محمود تھا یا اس کی جماعت جس نے بعض پولیس افسروں کو ہر قسمی آب و دانہ مہیا کر رکھا تھا۔ شاہ جی کے مرض الموت کا آغاز سکھر جیل ہی سے ہوا اچانک معلوم ہوا کہ ان کا جسم کئی بیماریوں کا محور ہو گیا ہے۔

لاہور میں یکم جولائی ۱۹۵۳ء کو تحقیقاتی کمیٹی نے کام شروع کیا تو کمیٹی کے سامنے جوابدہ فریقوں میں احرار زعماء کو بھی شامل کیا گیا۔ اس غرض سے ۲۵ جولائی ۱۹۵۳ء کو شاہ جی اور ان کے تمام ساتھی لاہور سنٹرل جیل میں منتقل کر دیئے گئے۔

شاہ جی اس کمیٹی سے تعاون کے حق میں نہ تھے۔ راقم کا ذاتی تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ وہ اکثر نازک مرحلوں میں استدلال کے بجائے وجدان سے باتیں کرتے اور عموماً ایسی باتیں کہہ جاتے جو بظاہر عجیب سی معلوم ہوتیں لیکن جب نتائج سامنے آتے تو انہی کے مطابق ہوتے۔ شاہ جی کو اصرار تھا کہ ”تحقیقاتی کمیٹی جسٹس منیر کی وجہ سے کبھی

238

صحیح نتائج مرتب نہ کر سکے گی۔ میں ذاتی طور پر منیر کو جانتا ہوں وہ احرار کا دشمن اور احمدیوں کا دوست ہے اس کی ضرورتیں احمدی بکمال و تمام پوری کر سکتے ہیں بہتر ہے کہ ہم اس فتنہ کا ساتھ نہ دیں اور جو شخص ناقصیت خراب کرنے پر تلا ہو اس کو ناقصیت خراب کرنے

دیں۔ منیر دنیا دار انسان ہے وہ آخرت کو نہیں مانتا اور نہ اس کو توحید و رسالت سے آگاہی و ارادت ہے۔ شاہ جی کے رفقاء نے ان کی بات نہ مانی اور تحقیقاتی کمیٹی سے تعاون کا فیصلہ کر لیا۔

اس کمیٹی کے اجلاسوں میں جو کچھ ہوا وہ غایت درجہ افسوسناک ہے۔ جسٹس منیر عمار کی اہانت پر تلے ہوئے تھے انہوں نے اپنے اختیارات سے تجاوز کر کے عمار اور اسلام کو اپنی راز خانی کا ہدف بنایا۔ یکم جولائی ۱۹۵۳ء سے لے کر ۲۳ جنوری ۱۹۵۴ء تک اس کمیٹی کے ۱۱ اجلاس ہوئے جن میں ۹۲ اجلاس شہادتوں کی سماعت اور ان کے اندراج میں صرف ہوئے۔ یکم فروری سے ۲۸ فروری ۱۹۵۴ء تک طرفین میں بحث ہوتی رہی اس کے بعد ۱۰ اپریل ۱۹۵۴ء کو کمیٹی نے اپنی رپورٹ حکومت پنجاب کو پیش کر دی۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ احرار کے عدم تعاون سے کمیٹی کیا کرتی اور نتیجہ کیا ہوتا لیکن تعاون کا نتیجہ یہ تھا کہ جسٹس منیر نے کھلے اجلاسوں میں عمار کا حد درجہ استحقاف کیا۔ افسوس کہ عمار نے برداشت کیا اگر کوئی دیوانہ جسٹس منیر کو ٹوک دیتا تو لازماً کمیٹی کو عمار کی اہانت کرنے کے شوق سے دست بردار ہونا پڑتا۔

ان دنوں راقم نے اپنے جریڈے میں ایک شذرہ لکھا۔ ملاً کو گالی نہ دو! اصلاً یہ خلیفہ عبدالحکیم کے اس مقالہ کا جواب تھا جو انہوں نے ملاً اور اقبال کے عنوان سے لکھا۔ اور اس میں عمار کو بزمِ خویش رسوا کرنا چاہا تھا۔ اس شذرہ کو دیکھتے جسٹس منیر نے راقم کو عدالت میں طلب کر لیا "فورا" گرفتار کر کے پیش کر دئے تحت راقم سہ پہر کے لباس میں خود ہی پیش ہو گیا۔ جسٹس منیر ہوا کے گھوڑے پر سوار تھے۔

239

وہ - یہ شذرہ آپ نے لکھا ہے؟

میں - جی ہاں۔

وہ - کیا آپ سمجھتے ہیں کہ ہم اس کو سمجھتے نہیں۔

میں - ضرور سمجھتے ہوں گے۔

وہ - یہ عدالت کی توہین ہے۔

میں - عدالت کی توہین کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

وہ - اس کے بین السطور میں عدالت پر تنقید کی گئی ہے۔

میں - معاف کیجئے اسلام سب جوڈس (Subjudice) نہیں ہو گیا۔ میں نے اسلام کا دفاع کیا ہے اور اگر اسلام کا دفاع کرنا جرم ہے تو مجھے اپنے جرم کا اقرار ہے۔

جسٹس کیانی - علماء کا مذاق کہاں اڑایا جاتا ہے؟

میں - کافی ہاؤس جیسے شراب خانوں میں

جسٹس کیانی - لوگ کیا کہتے ہیں؟

میں - میں ان کی خرافات کو یہاں بیان کرنا نہیں چاہتا نقل کیا تو اس عدالت عالیہ کے

حسن سماعت میں خراش پیدا ہوگی۔

جسٹس کیانی - آپ کافی ہاؤس میں روز و شب کے بیٹھنے والوں میں سے ہیں۔

میں - جی نہیں، صبح و شام کے بیٹھنے والوں میں سے ہوں، رات کو کافی ہاؤس بند

ہو جاتا ہے۔

جسٹس منیر جس تیزی سے بول رہے تھے مدہم ہو گئے اور اگلی تاریخ ڈال دی پھر

چھوڑ دیا۔

پنجاب میں اتنا خون خرابہ ہو چکا تھا کہ جب تک لوگوں کے دل راضی نہ ہوں کسی حکومت

کے لئے بھی کام کرنا مشکل تھا۔ ایک اندازے کے مطابق تحریک میں کوئی ایک ہزار افراد

شہید ہوئے، مجروحین کی تعداد اس سے بھی زیادہ تھی۔ ہر گھر حکومت سے بد دل تھا۔

اولاً میاں ممتاز دولتانہ کی وزارت عظمیٰ برخواست کی گئی اور ملک فیروز خان نون کو صوبہ کا

وزیر اعلیٰ بنایا گیا۔ انہوں نے تقریباً سبھی قیدیوں کو رہا کر دیا۔ اُدھر مرکزی حکومت میں میرزا یونس

کی ملی جھگت سے سازش کا ایک چکر شروع ہو گیا۔ ملک غلام محمد نے قومی اسمبلی کو درخواست کر دیا۔ خواجہ ناظم الدین وزارت غلطی سے نکال دیئے گئے۔ ان کی جگہ امریکہ میں پاکستان کے سفیر مسٹر محمد علی بوگرہ کو در آمد کیا گیا اور وزیر اعظم بنائے گئے۔ مولوی تیز الدین سپیکر نیشنل اسمبلی نے بر خاستگی کے خلاف رٹ کی لیکن جسٹس منیر نے یہاں بھی گل کھلایا اور ملک غلام محمد کے اقدام کو جائز قرار دے کر ایک غیر قانونی اقدام کی تصدیق کر دی۔ اس فیصلہ سے ملک میں عدالتی وقار مجروح ہو گیا اس کے ذمہ دار صرف جسٹس منیر تھے۔

رٹ اور رہائی

مسٹر محمود علی قصوری نے حضرت شاہ صاحب، مولانا ابوالحسنات، صاحبزادہ فیض الحسن اور ماسٹر تاج الدین انصاری کی نظربندی کے خلاف رٹ دائر کر دی۔ جسٹس ایس اے رحمن نے قانونی غلطی کا فائدہ دے کر ۸ فروری ۱۹۵۴ء کو انہیں رہا کر دیا۔ نتیجہً حضرت شاہ صاحب اور ان کے محولابالاساتھی ۸ فروری ۱۹۵۴ء کو لاہور سنٹرل جیل سے رہا ہو گئے۔

رہائی کے فوراً بعد شاہ جی نے ملتان میں ایک استقبالیہ کو خطاب کیا۔ عمر بھر کی روایت کے خلاف آغاز تقریر میں خطبہ مسنونہ کی تلاوت نہ کی۔ لوگ ششدر رہ گئے۔ فرمایا لیڈیز اینڈ جینٹلمین! مجمع کھلکھلا اٹھا، کسی نے کہا، شاہ جی یہ کیا؟

فرمایا کچھ نہیں، قرآن اس لئے نہیں پڑھوں گا مبادا جسٹس منیر تو ہیں عدالت میں بلوائیں۔ رہا لیڈیز اینڈ جینٹلمین، تو جسٹس منیر نے انکو آری رپورٹ میں لکھ دیا ہے کہ مسلمان کی کوئی تعریف نہیں اس لیے ملک مسلمانوں اور مسلمات کا نہیں لیڈیز اینڈ جینٹلمین کا ہے۔

اسی سال (۱۳ ستمبر) حضرت شاہ صاحب کو ملتان کے ایک اجلاس میں مجلس ختم نبوت

کا صدر منتخب کیا گیا۔ ۱۶ نومبر کو گھر میں وضو کر رہے تھے کہ دائیں جانب فالج کا ہلکا سا حملہ ہوا لیکن جلد ہی اس کا اثر زائل ہو گیا۔ یہ گویا مہلک مرض کے آغاز کا انباہ تھا۔ لاہور میں شاہ جی نے تقریر کرتے ہوئے اعلان کیا کہ :

جو لوگ تحریک ختم نبوت میں جہاں تہاں شہید ہوئے ہیں ان کے خون کا جو ابدہ میں ہوں۔ وہ عشق رسالت میں مارے گئے اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ ان میں جذبہ شہادت میں نے پھونکا تھا جو لوگ ان کے خون سے دامن بچانا چاہتے اور ہمارے ساتھ رہ کر اب کبھی کترار ہے ہیں ان سے کہتا ہوں کہ حشر کے دن بھی اس خون کا ذمہ دار میں ہوں گا۔ اگر ان دانشوران بے دین یا دینداران بے عشق کے نزدیک ان کا جان دنیا غلطی تھا تو اس غلطی کا ذمہ دار بھی میں ہوں۔ وہ عشق نبوت میں اسلامی سلطنت کے ہلاک خانوں کی بھینٹ پہن گئے **حضرت ابو بکرؓ نے بھی تو سات ہزار حافظ قرآن صحابہ کو ختم نبوت کی**

خاطر شہید کر دیا تھا۔

شاہ جی کی طبیعت ماندہ ہو چکی تھی لیکن بعض لیڈروں کی دغا اور کراچی کے بعض علماء کی مجبزی سے انہیں اتنا صدمہ پہنچا تھا کہ شب و روز دورہ کرتے اور مسلمانوں کو بتاتے کہ ختم نبوت کا مسئلہ جوں کا توں ہے اور وہ آخری سانس تک اس کا اعلان کرتے رہیں گے۔ حکومت نے ۱۹۵۵ء میں چھ ماہ کے لئے انہیں اپنے گھر ملتان میں نظر بند کر دیا آزاد ہوئے تو کچھ عرصہ بعد ۱۹۵۶ء کو خانیوال کی ایک تقریر میں پکڑ لیا۔ کوئی پانچ چھ ماہ مقدمہ چلتا رہا۔ ڈاکٹر خان صاحب صوبہ کے وزیر اعلیٰ تھے، راقم کی استدعا پر انہوں نے مقدمہ واپس لے لیا۔ **میرزا میوں نے اس کے خلاف اندر خانہ احتجاج کیا اور اسکندر میرزا کے**

ہاں پہنچے۔ اسکندر میرزا انے شاہ جی سے ملاقات کی خواہش کی۔ شاہ جی ٹال گئے کہ فیروز شاہ پٹو سے نہیں ملا کرتے۔ سید مظفر علی شمس نے کوشش کی کہ اسکندر میرزا اسپیشل ٹرین میں ملتان سے گزر رہے ہیں وہاں شاہ جی سے میرزا صاحب کی ملاقات ہو جائے لیکن شمس صاحب

کو بھی ٹال دیا کہ میں ان ملاقاتوں کا آدمی نہیں ہوں۔ اسی دن خبر آگئی کہ ڈاکٹر خان صاحب کو لاہور میں قتل کر دیا گیا ہے۔ اواخر ۱۹۵۶ء میں جہانی عوارض یکایک عود کر آئے ایسے رچت ہوئے کہ پھر صحت ایک گرتی ہوئی دیوار ہو گئی، کبھی برائے نام صحت کبھی سنگین عدالت چار سال یہی عالم رہا۔ ۱۶ مارچ ۱۹۶۱ء کو فالج کا شدید حملہ ہوا جو ۲۱ اگست کی شام کو چھ بج کر ۵۵ منٹ پر ملک کے اس عظیم انسان کی وفات پر ختم ہو گیا اور اس طرح تحریک ختم نبوت کا ۲۶ سالہ برس کی لازوال جدوجہد کے بعد اس عارضی کائنات سے ہمیشہ کے لئے رخصت ہو گیا۔

احرار کی تحریکیں

احرار رہنما آل انڈیا سیادت کے نہیں آل انڈیا شہرت کے مالک تھے۔ ان کی سیاسی زندگی کا آغاز تحریک خلافت سے ہوا۔ کوئی دس سال بعد مولانا ابوالکلام آزاد کے مشورہ سے مجلس احرار اسلام کی بنیاد رکھی گئی اور یہ نام مولانا آزاد ہی کا تجویز کردہ تھا۔ پہلا اجلاس لاہور کانگریس کے موقع پر ۲۹ دسمبر ۱۹۲۹ء کو اسی کے پنڈال میں ہوا، سید عطاء اللہ شاہ بخاری صدر منتخب ہوئے۔ لیکن ۱۹۳۰ء شروع ہوتے ہی مہاتما گاندھی نے نمکین ستیہ گرہ کا آغاز کیا تو احرار رہنما اس میں شامل ہو گئے۔ اور تنظیم کی تاسیس کا سفر ملتوی ہو گیا۔ پھر جولائی ۱۹۳۱ء میں گاندھی اردن یشاق کے تحت تمام سیاسی قیدی چھوٹ گئے تو احرار رہنماؤں نے رہا ہو کر اپنے الگ سفر کی نیواٹھائی پہلی احرار کانفرنس اسلامیہ کالج لاہور کے جلیبیہ پال میں مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی کے زیر صدارت منعقد ہوئی ان دنوں جداگانہ اور مخلوط انتخاب کا مسئلہ حقیقتہً دو قومی مسئلہ کا سر آغاز تھا۔ مسلمان جداگانہ انتخاب چاہتے تھے کانگریس مخلوط انتخاب کی حامی تھی۔ یہ سارا قضیہ نہرو رپورٹ سے پیدا ہوا تھا۔ احرار نے اس کانفرنس میں نشستوں کے تعین اور جداگانہ انتخاب کی حمایت کا اعلان کر دیا۔ اس لحاظ سے کانگریس سے الگ ان کا پہلا سفر تھا۔

احرار کے سامنے کچھ اور واقعات بھی تھے مثلاً:

(۱۳) برعظیم کی تقسیم کے مرحلے میں خدمت عوام ۔

”قادیانی جماعت“ کی مزاحمت احرار کا مستقل مشن ہو گیا اس کی مزاحمت میں اس کے راہنما و مقابلاً پڑے گئے۔ اس ذہن ہی کا نتیجہ تھا کہ پاکستان بنا تو تحریک ختم نبوت کو وہ جوش و جذبہ حاصل ہوا جس کا اجمالی ذکر پچھلے باب میں آچکے مجلس احرار ہندوستان میں واحد جماعت تھی جس نے میرزا اُمت کے سیاسی عزائم کو لیے نقاب کیا اور ان کے منصوبوں کو خاک میں ملایا اگر اس وقت احرار میرزاہیوں کا محاسب نہ کرتے اور ان کی مساعی شکور سے علامہ اقبال آل انڈیا کشمیری کمیٹی کی صدارت سے الگ نہ ہوتے اور اپنا تاریخی بیان جاری نہ کرتے تو میرزا فی پنجاب کی تعمیر پر قابض ہو کر ہندوستان کی سیاسی تاریخ کا رخ بدل ڈالتے۔ احرار نے مسلمانوں کو نہایت شرح و بسط سے آگاہ کیا کہ میرزا فی اس ملک میں برطانوی استعمار کا فتنہ کالم ہیں۔ اور ان کا وجود مسلمانوں کی دینی وحدت توڑ کر عالمی سامراج کے لئے ایک الگ اُمت پیدا کرنا ہے تاکہ وہ مسلمانوں کے روپ میں دنیا سے اسلام کو اٹک سکے۔

مغل پورہ انجنیرنگ کالج

مغل پورہ انجنیرنگ کالج کا مسئلہ دو ایک دن ہی میں حل ہو گیا۔ مسئلہ صرف اتنا تھا کہ اس کالج کے انگریز پرنسپل مسٹر وٹکرنے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ایک آدھ توہین آمیز جملہ کہہ دیا تھا۔ مسلمان طلبہ نے ہڑتال کر دی۔ معاملہ پبلک میں آگیا۔ شاہ جی نے موچی دروازہ کے باہر جلسہ عام کو خطاب کیا۔ ان کی تقریر نماز فجر تک جاری رہی۔ سحر کا حال یہ تھا کہ شاہ جی نے اسی وقت جلسہ کو اٹھا کر مغل پورہ روانہ کر دیا اور وہاں ہزار ہا لوگوں نے کالج کا معاشرہ کر لیا پولیس نے لائٹھی چارج کیا جس سے بیسیوں نوجوان زخمی ہو گئے۔ لیکن اسی شام مولانا ظفر علی خاں کی مداخلت سے پرنسپل وٹکرنے معافی مانگی اور اس طرح یہ قضیہ ختم ہو گیا۔

تحریک کپور تھلہ

کپور تھلہ ایچی ٹیشن (۱۹۳۳ء) کسانوں کی زبوں حالی اور مسلمانوں کی درماندگی کے خلاف

لیکن ایک۔۔۔ کے راہنماؤں نے بعض فتویٰ بیان رائے کیا کہ ہم نے اللہ بخش و ذاریت سے لڑنے کے لئے یہ رستہ اٹھایا ہے ورنہ ہمارا مصلح نظر حصول مسجد نہیں ہے۔

سکھر میں مجس امرار کیا۔۔۔ منبوطہ با عتہ تھی جب لیگ کے بنر جمہروں نے تحریک شروع کی تو امرار نے شہید گنج کے سے خطرے کو محسوس کرتے ہوئے ہمنوائی کی مقامی طور پر پیار سوا امرار رضا کاروں کو گرفتار کیا گیا۔ امرار کا ہسکا۔۔۔ یہ تھا کہ سید منزل گاہ کو ہندوؤں سے مفاہمت کے ساتھ حاصل کیا جاسکتا ہے لیکن لیگ کا مشن دوسرا تھا۔ جب اللہ بخش شہید کروادینے گئے اور سندھ میں لگے۔ کاراج قائم ہوا تو منزل گاہ کا مسئلہ اسی طرح لاینحل رہا۔ آخر امرار کی مساعی سے منزل گاہ واگذار ہو گئی اور دونوں قوموں میں باہمی سمجھوتہ ہو گیا۔

خدمتِ خلق

احزاب کے نصب العین میں خدمتِ عامہ کا پروگرام بھی تھا۔ کونٹھ میں زلزلہ آیا تو امرار نے لاہور میں کیمپ لگا کر اجڑے پھڑے لوگوں کی بے نظیر اعانت کی۔ جس کا سرکاری حلقوں میں بھی اعتراف کیا گیا۔ بہار (۱۹۴۶ء) میں مسلمانوں کا قتل عام ہوا اور وہاں کے غریب مسلمانوں کو پاکستان کی ہولناک سزا بھگتنی پڑی تو لیگ کے رہنما پٹنہ جا کر بھی ان کی مدد نہ کر سکے۔ قتل عام کئی اضلاع میں پھیلا ہوا تھا اور غارت زدگی کے آثار و مظاہر انتہائی لرزہ خیز تھے۔ مولانا ابوالکلام آزاد کی ہدایت پر امرار نے تین قافے بھیجے۔ پہلا قافلہ غازی محمد حسین سالار پنجاب کی قیادت میں، دوسرا امداد کی رقم اور پارچات سے کر راقم تحریر کے ساتھ، تیسرا سید مخدوم شاہ بنوری کے ہمراہ۔ راقم الحروف نے وہاں ڈیڑہ ماہ رہ کر ایک عویل رپورٹ مرتب کی اور دہلی لوٹ کر مولانا ابوالکلام آزاد کی خدمت میں پیش کی۔ اس کی ایک نقل مولانا غلام رسول مہر ایڈیٹر انقلاب کو دی۔ ان دنوں حضرت شاہ عبدالقادر رائے پور بھی لاہور میں تھے انہیں ساری روداد عرض کی۔ مہاتما گاندھی اور خان عبدالغفار

بتایا گیا کہ لکھنؤ میں مدح صحابہ ممنوع ہے، یہ تھا مدح صحابہ کے قضیہ میں احرار کا شمول۔
 معلوم ہوا کہ ۱۹۰۴ء تک لکھنؤ میں شیعہ سنی قضیہ نہ تھا مگر اس سال ایک شیعہ مقبول احمد نے فقہ
 جگایا نتیجتاً دو کر بلا میں ہو گئیں۔ شیعہ کر بلا کا نام مال کٹورہ تھا۔ سنیوں نے اپنی کر بلا کا نام
 پھول کٹورہ رکھا۔ چونکہ سنیوں کا غلبہ تھا اس لئے ان کے جلوسوں کی رونق سوا ہو گئی۔ ہندو
 بھی اپنا تعزیر لے کر اُن کے ساتھ مل گئے۔ یہ ۱۹۰۶ء میں شروع ہوا ۱۹۰۸ء میں شیعوں
 نے گورنر لویو پی سے شکایت کی کہ سنیوں کا جلوس روکا جائے اور خلفائے راشدین کی مدح
 نہ ہو کیونکہ اس طرح ان کے جذبات مجروح ہوتے ہیں۔ گورنر نے اس کی تحقیقات و سفارت
 کے لئے ایک آئی سی ایس مسٹر گیٹ کی صدارت میں کمشن بنادیا۔ جس کے ارکان میں دو ہندو،
 دوستی اور دو شیعہ تھے۔ اس کمشن کی رپورٹ پر لویو پی گورنمنٹ نے اس ترمیم کا اضافہ کیا کہ کسی بھی
 پبلک مقام پر ابوبکر، عمر اور عثمانؓ کی مدح زیر دفعہ ۲۹۸ قابل مواخذہ ہے۔ اس پابندی کے
 بعد شیعہ دوستی ایک ہی قوم کے دو متحارب فریق ہو گئے۔ کوئی ۲۸ برس بعد (۱۹۳۶ء)
 اس باب میں مسٹر اسے ٹی نقوی جو لکھنؤ میں سٹی مجسٹریٹ تھے اپنے شیعہ عقائد کی وجہ سے
 سنیوں کی دل آزاری کا باعث ہوئے۔ انہوں نے میلاد النبی کا جلوس نکالنے اور اس میں
 مدح صحابہ پڑھنے کی ممانعت کر دی۔ واضح رہے کہ یہی سٹی مجسٹریٹ پاکستان آکر کراچی کے
 چیف کمنڈر ہو گئے۔ ان کی بدولت لکھنؤ میں پہلی دفعہ جن تین صاحبوں کو مدح صحابہ
 کے جرم میں پکڑا گیا وہ مجلس احرار کے کارکن تھے۔ ان کی گرفتاری سے عوام مشتعل ہو گئے
 اور رسول نافرمانی شروع ہو گئی۔

۱۳ اپریل ۱۹۳۷ء کو لویو پی گورنمنٹ نے الہ آباد ہائی کورٹ کے جج مسٹر جسٹس اپ
 کی صدارت میں اس قضیہ کا حل تلاش کرنے کے لئے کمیٹی بنائی۔ اس کمیٹی نے ۱۵ جون ۱۹۳۸ء
 کو اپنی رپورٹ میں سنیوں کے حق مدح صحابہ کو تسلیم کیا لیکن معاملہ عملاً جوں کا توں رہا۔
 مولانا حسین احمد مدنی نے مداخلت کی اور لویو پی گورنمنٹ کو احوال و کوائف کے

علاوہ نتائج و آثار سے مطلع کیا۔ لیکن بیل سنڈے نے پڑھ لی۔ لکھنؤ میں ۸۰ ہزار سنی اور ۲۰ ہزار
 شیعہ رہتے تھے۔ شیعوں کے سال بھر میں ۴۴۴ جلوس نکلتے لیکن سنیوں کو ایک جلوس بھی
 نکالنے کی اجازت نہ تھی۔ مقامی احرار نے میلاد النبیؐ پر جلسہ کرنا چاہا لیکن پولیس نے
 مدح صحابہ کے خدشہ سے رکوا دیا اور یوپی کے بعض احرار زعماء پکڑ لئے۔ اس شرارت
 کا سرغنہ وہی ابوطالب نقوی تھا جس نے مدح صحابہ کے جرم میں کسی ہزار مسلمانوں کو جیل
 میں ڈلوادیا۔ احرار راہنماؤں میں مولانا مظہر علی اظہر شیعہ تھے انہوں نے تحریک مدح صحابہ
 کے نام پر ایک کتاب لکھی اور سارا مسئلہ بیان کیا کہ کس قسم کے لوگ استعمار کو تقویت پہنچانے
 کے لئے مدح صحابہ کر رہے اور ان کے عزائم کیا ہیں؟

شاہ جی نے لکھنؤ میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ چیز تو سمجھ میں آتی ہے کہ کسی
 کو کالی نہ دی جائے لیکن یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ فلاں کی مدح نہ کی جائے۔ اس قسم کا انوکھا قانون
 لکھنؤ ہی میں ہے کہ مسلمانوں کے دد فرقوں میں سے اقلیت کا فرقہ اکثریت سے مطالبہ کرتا
 اور قانون کی آرٹیکل ہے کہ وہ قرن اول کے اسلام کی ان شخصیتوں کا نام نہ لیں اور نہ ان کی
 مناقب سنیں جو مدینہ طیبہ میں رسول اللہ کے پہلو میں سو رہے ہیں۔ مظہر علی نے کہا اگر ابوبکرؓ
 عمرؓ، عثمانؓ کے نام گردن زدنی ہوتے تو علی مرتضیٰ اپنے بیٹوں میں سے تین کے نام ان
 کے نام پر نہ رکھتے۔ یہ شیعوں کی زیادتی ہے کہ وہ کربلا کے شہداء میں ان کا نام نہیں لیتے
 حالانکہ ۷۲ کے قافلہ میں یہ تینوں بھائی کربلا ہی میں شہید ہوئے تھے۔

آواز آئی ”مظہر علی شیعہ ہو کر کیا کہہ رہے ہو؟“

جواب دیا ”وہی کہہ رہا ہوں جو حق ہے میرے پاس مولا علی علیہ السلام کی

جماعت احرار کے باب میں اس کا ذکر آچکا ہے۔ مزید برآں کہ یہ تحریک ریاستی استبداد کے خلاف عوامی احتجاج تھا سواں ہندو یا مسلمان نواب یا مہاراجہ کا نہیں تھا مسئلہ یہ تھا کہ ریاستیں ہندوستان میں دوہری غلامی کا جہنم تھیں۔ کشمیر کا مسلمان غایت درجہ ستایا ہوا تھا۔ مہاراجہ ہری سنگھ کے ڈوگر سے مسلمانوں کو انسان ہی نہ سمجھتے تھے۔ گائے ذبح کرنے کی سزا عرقہ تھی احرار نے اس تحریک کی عنان ہاتھ میں لی تو اس کے کئی وجوہ تھے لیکن کشمیری مسلمانوں کی مظلومی کے علاوہ ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ میرزائی برطانوی استعمار کے آلہ کار کی حیثیت سے آل انڈیا کشمیر کمیٹی بنا کر ایک چہارہ پہلو ٹانگ رہ چاہیے تھے۔

اولاً: وہ ریاست میں اپنا سوخ و اقتدار چاہتے تھے جو کشمیر کو میرزائی ریاست بنانے کے خواب کی تعبیر تھی۔

ثانیاً: کشمیری مسلمانوں کی ہمدردی کے نام پر وہ ہندوستان کے مسلمانوں کی سیاسی زندگی میں رسائی کے خواہاں تھے۔

ثالثاً: انگریزوں نے اپنے مقاصد مشنورہ کی تکمیل کے لئے انہیں ایک آلہ کار کی حیثیت سے اس راستے پر لگایا تھا۔

رابعاً: برطانیہ جب تک ہندوستان میں رہا اس نے روس سے خطرہ محسوس کیا۔ روس کے اس خطرے کا جائزہ لینے کے لئے اس نے بعض مسلمان فضلاء کو بھی جاسوسی پر مامور کیا۔ مثلاً پچھلے ہی دنوں شمس العلماء مولانا محمد حسین آزاد کے نواسے نے اپنے ناناکا کی دہنی خدمات کا انکشاف کیا تھا۔ قادیان کے خلیفہ اول حکیم نور الدین مہاراجہ پر تاب سنگھ کے طلبہ تھے۔ انگریزوں نے مہاراجہ پر الزام لگایا کہ وہ برطانیہ کے خلاف روسی حکومت سے خفیہ خط و کتابت کرتا ہے۔ حکیم صاحب متعدد سالوں تک مہاراجہ کی جاسوسی کرتے رہے۔

اسی کا نتیجہ تھا کہ مہاراجہ نے انہیں ۱۸۹۳ء یا ۱۸۹۴ء میں مشکوک قرار دے کر نکال دیا۔ اس ضمن میں ایک قادیانی مبلغ محمد امین کا بیان جو ۲۸ دسمبر ۱۹۲۲ء کے الفضل میں طبع

ہوا۔ توجہ طلب ہے وہ لکھتا ہے کہ:

”اگرچہ میں روس میں تبلیغ احمدیت کے لئے گیا تھا لیکن سلسلہ احمدیہ اور برٹش گورنمنٹ کا مفاد چونکہ ایک دوسرے سے وابستہ ہیں اس لئے جہاں میں تبلیغ کرتا وہاں لازماً مجھے گورنمنٹ انگریزی کی خدمت گزار ہی کرنی پڑتی۔“

اس پس منظر میں کشمیر کمیٹی کا مطالعہ خالی از دلیچسپی نہیں۔ ۲۵ جولائی ۱۹۳۱ء کو اس کی بنیاد رکھی گئی میرزا بشیر الدین محمود، علامہ اقبال کو ساتھ ملا کر اس کے صدر ہو گئے۔ احرار نے علامہ اقبال کو حقائق کے مطالعہ کی دعوت دی۔ آخر کار علامہ انور شاہ، سیّد عطاء اللہ شاہ بخاری اور چودھری افضل حق کی تحریک پر حضرت علامہ کشمیر کمیٹی سے مستعفی ہو گئے۔

احرار نے تحریک کشمیر میں پچاس ہزار مسلمان قید کرائے ان کی اس تحریک کو ہندو کیا سمجھتے کہ مہاراجہ ہندو تھا اور ہندو من حیث الجماعت کو تاہ نظر اور تنگ دل تھے لیکن مسلمان امراء اس وقت تک تحریک کا ساتھ دیتے رہے جب تک مہاراجہ ہری سنگھ سے مقابلہ تھا جو بنی احرار نے کاٹنا بدلائعنی انگریزی سیاست کا زہر توڑنے کے لئے صوبہ میں بدیسی کپڑے اور شراب پر پکٹنگ شروع کی تو انگریزوں سے براہ راست تصادم ہوتے ہی امراء کا گروہ بھاگ گیا۔ مہاراجہ بے ٹیس ہو گیا لیکن انگریز بھی چٹکارا چاہتے تھے۔ انہوں نے مفتی کفایت اللہ اور مولانا احمد سعید کو بیچ میں ڈالا کہ احرار سے صلح کرادیں۔ معاملہ طے ہو رہا تھا کہ سرکاری مسلمانوں نے بیچ کا ٹھنڈا لاکھ اس طرح آپ پنجاب کی سیادت ان لوگوں کو دیں گے جو طبعاً انگریزوں کے خلاف ہیں۔ کچھ دیر توقف کیجئے۔ احرار کی تحریک ختم کرنا ہمارا ذمہ ہے۔ وہی ہوا میرزا

بشیر الدین محمود نے شیخ عبد اللہ اور ان کے نوجوان رفقاء کو مغالطہ دے کر اپنے سانچے میں ڈال لیا۔ اس طرح کشمیر میں ان کی معرفت احرار کی مخالفت شروع ہو گئی۔ پنجاب میں مسلمانوں نے سرکاری امراء پہلے سے ادھار کھائے بیٹھے تھے۔ تحریک کا چراغ ٹھنڈا ہو گیا لیکن کشمیر میں تحریک آزادی کو نشوونما حاصل ہوئی، گلانسی کشن بیٹھا جس نے کشمیر میں ذمہ دار حکومت

دونوں حصے ایک حکومت کے تحت رہ سکیں گے مندرجہ ذیل ہونگے قائد اعظم کے بعد پاکستان میں لیگ کی صفوں میں سے کسی فعال لیڈر شپ کا ملنا اور اٹھنا محال ہے۔ ملک جذبات سے کہیں زیادہ حقائق پر چلتے ہیں جو مسئلہ آج لیگ اور کانگریس کا ہے وہ کل ہندوستان اور پاکستان کا ہو جائے گا۔ عجب نہیں دونوں ملک بین الاقوامی طاقتوں کا مہرہ بن جائیں اور ان کی باہمی چپقلش سے دونوں مملکتوں کے سر پر ہر لمحہ جنگ کا خوف مسلط ہو۔

احرار اپنے طبقاتی مزاج کے مطابق ملک کی سیاست کو مسلمانوں کے طبقہ امرار کی سیاست قرار دیتے اور گفتنی و ناگفتنی سب کہہ باتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ ملک کی تقسیم سے کہیں نسب دولت کی تقسیم ہے۔ اس غرض سے وہ ہندوستان کے دو ٹکڑے نہیں کٹی ٹکڑے کر دینے کے حق میں تھے لیکن اسلام کا نام لے کر کسی ٹکڑے میں کسی یزید جیسے سلطان کے لئے تخت سلطنت بچانے کے حق میں نہ تھے۔ ان کے نزدیک ایسا سوچنا یا کرنا اسلام سے غداری کے ہم معنی تھا۔ چودھری افضل حق نے احرار کو ۱۹۴۱ء میں مشورہ دیا تھا پاکستان کے نعرے کی مخالفت نہ کرنا یہ دکھی دلوں کی آواز ہے اگر مخالفت کی تو جان لیوا قسم کی ایک اور شہید گنج آگرے گی۔ احرار نے عمل نہ کیا اور کئے دھرے کی سزا پائی۔ مولانا مظہر علی اظہر نے متحدہ ہندوستان کے آخری انتخابات (۱۹۴۶ء) میں حصہ لے کر احرار کی شرک کٹوا دی۔ مولانا مظہر علی حدود اختلاف سے تجاوز نہ کرتے اور اپنی جنگ کو محض سیاسی رہنے دیتے تو احرار اپنے اختلاف کے باوجود لیگ کے بعد پاکستان کی دوسری بڑی جماعت ہوتے۔

مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی دوسری جنگ عظیم تک احرار کے صدر رہے۔ وہ

پنے ساتھیوں میں سب سے زیادہ کانگریس کے قریب تھے ان کے امام و پیشوا مولانا

ابوالکلام آزاد تھے اس کے برعکس مولانا مظہر علی اظہر احرار میں کانگریس کے سب سے بڑے

مخالف تھے لیکن قائد اعظم کو جلد عام میں کافر اعظم کہہ کر اور ان کی اہلیہ کے متعلق نکاح سے

مخرومی کا فرضی الزام لگا کر انہوں نے احرار کو مصیبت میں ڈال دیا۔ مظہر علی کے اس الزام اور تبرئ سے کوئی خوش نہ تھا۔ شاہ جی نے سری نگر سے واپس آتے ہی مظہر علی کو مطعون کیا کہ ایک عقیفہ عورت کے متعلق انہوں نے یہ شوشہ کیوں چھوڑا؟ اور ساتھ ہی بھری مجلس میں فرمایا کہ مظہر علی تم مار گئے ہو۔

مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی تقسیم کے بعد دہلی میں آباد ہو گئے اور وہیں مر کے دفن ہوئے۔ ان کے صاحبزادے مولوی عزیز الرحمن نے جنوری ۱۹۶۱ء میں والد کے سوانح حیات شائع کئے اور کانگریس ہی کے ذہن کو ملحوظ رکھا۔ لیکن ان سوانح کے مشمولہ خطوط میں ایک خط پنڈت جواہر لال نہرو کے نام ہے۔ یہ خط مولانا نے ۲ فروری ۱۹۳۷ء کو تحریر کیا اس میں دوسری چیزوں کے علاوہ درج ہے کہ:

”آپ کی ایک تقریر کا خلاصہ جو آپ نے بمبئی میں مسٹر جناح کے خلاف کی ہے میری نظر سے گزرا۔ ہندوستان کے تمام مسلمانوں نے اس پر سخت ناپسندیدگی کا اظہار کیا ہے۔ مسلمان اخباروں نے آپ کے خلاف ایڈیٹوریل لکھے ہیں۔ ہمیں خود مسٹر جناح سے بیسیوں باتوں میں سخت اختلاف ہے لیکن ان کا ہندوستان میں کوئی مخالف ہو یا موافق ہر شخص انہیں دیکھتا سمجھتا ہے۔ گورنمنٹ مسٹر جناح کو کسی قیمت پر خرید نہیں سکی۔ مرکزی اسمبلی میں کانگریس کی کامیابی مسٹر جناح کی رفاقت پر مبنی رہی ہے جس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔

نہرو رپورٹ میں ہمیں کیوں ناکامی ہوئی صرف اس لئے کہ کلکتہ کنونشن میں مسٹر جناح سے نازیبا سلوک کیا گیا۔ آپ آج اسی تاریخ کو پھر دہرا رہے ہیں؟ مسٹر جناح سے بہتر آدمی ملنا محال ہے، ان کو قریب لانے کی کوشش کیجئے۔“

احرار کی جدوجہد سے ملک و قوم کو جو کچھ ملا وہ تجزیہ کی ابتدائی بحث میں آچکا ہے فی الجملہ احرار برعظیم کے پاکستانی علاقے کی سیاسی بیداری کا نصف اول تھے ان کے ہاتھ میں اقتدار آتا تو ملک کا سیاسی نقشہ مختلف ہوتا۔ لیکن تاریخ انسانی کا مزاج ہی کچھ ایسا

سوال میں یا غلط کا نہیں؟ امر واقعہ کا ہے۔

اس پاکستان میں خاکسار تحریک علامہ مشرقی کی وفات کے بعد ان کے بیٹے کی سیادت میں آگئی لیکن بہمد وجہ وہ دستبردار ہو گئے۔ بالفاظ دیگر بخاری پشتر تھا اٹھ نہ سکا۔ چوم کے چھوڑ دیا۔ خدائی خدمت گار تنظیم، پختون زلمے کے نام سے خان عبد الغفار خان کے نذر خان عبد الولی خان کو منتقل ہو گئی کہ ان کے والد جس ملک کے لئے آزادی کی طویل جدوجہد کرتے رہے اُس ملک میں ان کا رہنا اجیرن ہو گیا اور وہ بڑھاپے میں افغانستان چلے گئے اور اب کئی سال بعد آخری عمر میں لوٹ آئے ہیں۔

مجلس احرار اسلام حقیقتہً چند استعمار دشمن اور ہم خیال دوستوں کا مجموعہ تھی۔ اس کا دماغ افضل حق، اس کی زبان سید عطاء اللہ شاہ بخاری، اس کا دل حبیب الرحمن لدھیانوی اور اس کی آنکھ منظر علی تھے۔ چودھری صاحب ۱۹۴۶ء میں اللہ کو پیارے ہو گئے۔ ان کی اولاد نے سیاست احرار کا پنڈ چھوڑ دیا۔ منظر علی کے بیٹے بھی افضل حق کے بیٹوں کی طرح اعلیٰ تعلیم یافتہ تھے لیکن وہ سیاست کی دوسری راہوں پر آ گئے۔ مولانا حبیب الرحمن چونکہ ہندوستان میں آباد ہو گئے لہذا ان کے فرزند اپنے سیاسی مذاق کی بدولت بھارت میں رہنے لگے۔ ان کے ایک فرزند مولانا عزیز الرحمن جامعی نے اپنے والد مرحوم کے سوانح حیات لکھے ہیں جن میں ان کا استدلال ہندوستان کی آب و ہوا کے مطابق ہے۔ اس کتاب میں وہ احرار اسلام کے نہیں اپنے والد کے نمائندہ ہیں اور اسلام کا لفظ پاکستان کے احرار کی نذر کر دیا ہے۔

سید عطاء اللہ شاہ بخاری کے فرزند سید ابوذر بخاری اب جکل مجلس احرار کے ناظم اعلیٰ و جنرل سیکرٹری، ہیں انہوں نے احرار راہنماؤں کی تحریریں اور جماعت کی تاریخ کے گمشدہ اجزاء جمع کر کے شائع کئے ہیں لیکن ہر کتاب کے ابتدا سے اکثر تاریخ کی ترازو سے نکل گئے ہیں۔

جس سے کئی چیزیں ہلی ہوئی نظر آتی ہیں۔ جب اثاثہ کی بنیاد میراث پر ہو تو قدرتا بعض چیزیں یکطرفہ ہونے لگتی ہیں۔ بہر حال ان عزیزوں کے مواد سے راق نے معتد بہ فائدہ اٹھایا ہے لیکن

ان کے استدلال سے اپنی راہ الگ نکالی ہے اور ان کے لہجہ سے بھی اجتناب کیا ہے۔
 مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی اور سید عطار اللہ شاہ بخاری کے ان جلیل القدر فرزندوں
 کے علاوہ احرار کے ایک آدھ کارکن نے شاہ جی کے سوانح مرتب کئے اور خطبات جمع فرمائے
 ہیں۔ لیکن جن صاحب نے سوانح لکھے ہیں وہ لکھنا جانتے ہی نہیں جو کچھ ان کے نام سے
 لکھا گیا وہ اس کے پڑھنے سے بھی معذور ہیں۔ اس سوانح عمری کا تین چوتھائی الفاظ و طبع
 کا کوڑا کرکٹ ہے۔ ایسا ہی مذاق خطبات امیر شریعت میں ہے۔ مرتب نے ثریا کو شرمی
 میں ڈال دیا ہے۔

احرار کی تحریکیں اصلاً اس کتاب کا حصہ نہیں ان کی تاریخ اور تجزیہ ایک علیحدہ کتاب کا
 مضمون ہیں جو کہ شاہ جی نصف احرار تھے اور کوئی سی جماعتی تحریک ان کے بغیر متوک :
 ہوتی اس لئے زیر نگاہ باب مندرجہ بالا عنوان کے تحت مختصراً قلمبند کیا ہے، مؤلف :

کا بندہ بنایا اور خدا بھی ان دیکھا کہ ہماری آنکھیں اس خدا کو دیکھ نہیں سکتی ہیں۔ نتیجہ اس کا یہ نکلا کہ ساری خدائی میں اسلام پھیلنے لگا۔ یہ گڈ ریوں کی جہاں بانی کا اعجاز تھا کہ نصرت کائنات مسلمانوں کے زیر نگین ہو گئی۔ — لیکن اب مسلمانوں کا یہ حال ہے کہ وہ سیاسی مسلمان ہو گئے ہیں۔ خود علماء کو اپنے فرائض و مناصب کا احساس نہیں رہا۔ غیروں کو مسلمان بناتے بناتے مسلمانوں کو کافر بنانے کی تحریکیں چلا دی ہیں۔ ہندوستان میں یہ فصل انگریزوں نے کاشت کی۔ پہلے لوگ اہل اللہ کی نگاہ سے مسلمان ہوتے تھے اب اہل علم کی زبان سے کافر ہو رہے ہیں۔ شاہ جی کو ہمیشہ قلق رہا کہ سیاست دانوں نے تبلیغ اسلام کی رفتار روک دی ہے اب کوئی مسلمان نہیں رہا اور جو مسلمان ہوتا ہے وہ سیاسی طور پر مسلمان ہوتا یا معاشی ضرورت کی پیچھا پاتی ہے یا پھر عشق و نفس کی مہربانی ہوتی ہے۔

۱۹۳۹ء کے ابتدائی مہینوں کا ذکر ہے بمبئی میں امداد کارفرنس تھی۔ حافظ علی بہادر مرحوم نے بڑے مٹھاٹھ کا انتظام کیا۔ راقم کے چند احباب جو وہاں فلم انڈسٹری میں کام کرتے تھے اور قدرت نے انہیں پنجابی حسن دے رکھا تھا۔ راقم کو ملنے آئے۔ راقم نے شاہ جی کو بھی ملایا، شاہ جی نے ان سے محفل جمالی اور زمانہ بھر کی باتیں زیر بحث آگئیں۔ ایک نوجوان نے جو کسی فلم میں سائیڈ ہیرو تھا شاہ جی سے کہا۔

”ہندو مسلم اتحاد ناقابل عمل ہے۔“

شاہ جی نے کہا۔

”ہاں بھائی تم بھی ٹھیک کہتے ہو، واقعی اتحاد سے بڑھ کر خطرناک چیز کوئی نہیں البتہ پیٹ کے لئے ہو تو خطرناک نہیں آزادی کے لئے ہو تو خطرناک ہے۔ فلمی صنعت میں ہیرو ہندو ہو اور ہیرو مسلمان تو وہ اتحاد قابل عمل ہے لیکن قومی سیاست میں عطاء اللہ شاہ، جو اہر لال سے قدم ملا کے چلے اور مقصود انگریزوں کی غلامی ختم کرنا ہو تو اس سے بڑھ کر بھلا کیا چیز خطرناک ہو سکتی ہے۔ پہلی جنگ عظیم میں انگریزی فوج کے ہندو اور مسلمان سپاہیوں نے

دعوت یا پیام کے بغیر تقریر اس کے سوا کچھ نہیں کہ الفاظ کا سخرہ ہے۔
بعض سوالوں کے جواب میں فرمایا۔

خطابت ابلاغ کی معراج کا نام ہے جس سے دماغوں میں افکار کو راہ ملتی اور
دلوں میں تحریک پیدا ہوتی ہے تقریر الفاظ و مطالب کی مینا کاری ہے —
وعظ عقیدہ کی آبیاری ہے پارلیمانی تقریر افہام و تفہیم کی نمائش ہے۔ مذاکرے یا مباحثے
افکار و اذہان کی شطرنج ہیں۔

پبلک سپیکنگ کے متعلق فرمایا۔ کہ شعلہ و شبنم کا آمیختہ ہے اور اس میں وہی لوگ
کامیاب ہوتے ہیں جو لوگوں تک پہنچ سکتے ہیں۔ انسانوں کے سراکھٹے کر کے ان کے قدم
ملا دینا خطابت کا منتہی ہے۔

خطابت کے بارے میں شاہ جی کے یہ خیالات حافظ کی یادوں سے ماخوذ ہیں۔
انہوں نے خطابت کی فادہ میں چالیس برس سفر کیا اور لاکھوں فقرے زبان و بیان سے
نکلے رہے۔ ان کے شرکار سفر میں کوئی صاحبِ قلم ہوتا تو نطشے کی تالیف بہ قول زردشت
کی طرح ایک ایسی کتاب تیار ہو جاتی کہ اُس دو خطابت صدیوں ناز کرتی۔ افسوس ان کے
افکار و کلام کا وہ سرمایہ ہواؤں میں گھل مل گیا۔ نتیجتاً قرطاس و قلم خالی رہ گئے۔
بہر حال اپنی یادداشتوں اور دوستوں کی روایتوں سے چند کلمات نذر قارئین ہیں فرمایا۔
● عمر بھر مسلمانوں کے دروازے پر دستک دیتا رہا جواب نہ آیا۔ سوچتا ہوں تو معلوم
ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی اجتماعی سرشت بوڑھوں کی ہمت، بچوں کی ضد، اور غورتوں کی
عقل سے تیار ہوئی ہے۔

● میرے اعضاء نے مجھ سے بغاوت کر دی ہے، ہمت نہیں کہ آپ سے خطاب
کروں، ساری عمر کی پونجی وہ نوجوان میں جو گھر سے اٹھا کر مجھے یہاں لے آئے۔ حقیقتاً
یہاں سزا کے طور پر کھڑا ہوں۔ ان نوجوانوں نے سزا دی ہے اور میں نے وہ سزا قبول
کر لی ہے۔

● ہم دونو بیمار ہیں۔ آپ بھی بیمار ہیں بھی بیمار ہوں۔ مجھے سچ بولنے کا عار نہ ہے تمہیں سچ نہ سمجھنے کی بیماری ہے۔ اے دُعا کریں کہ اللہ تعالیٰ دونو کو شفا دے ورنہ۔

جی کا جانا ٹھیکہ کیا ہے صبح گیا یا شام گیا

● میں بیان کرتا ہوں بیان نہیں دیتا۔ میری ساری زندگی کا خلاصہ یہی ہے، مسلمانوں کی تاریخ کے بالاستیعاب مطالعہ نے مجھے یہ رائے قائم کرنے میں بڑی مدد دی ہے کہ ان کی پوری تاریخ کالب لباب یہ ہے کہ وہ ڈنڈے والے کے آگے آگے اور پیچھے والے کے پیچھے پیچھے چلتے ہیں۔

● شاہ جی کے چل چلاؤ کا زمانہ تھا اکثر و بیشتر محسوس ہوتا دل گرفتہ ہیں۔ ایک دن کسی نے کہا شاہ جی اس قوم نے آپ کو کچھ نہیں دیا؟ فرمایا۔ پہلے کس کو دیا ہے کہ مجھے دیتی میں نے جو کچھ کیا اللہ کے لئے کیا۔ ایک صاحب بولے۔

بہر حال اتنی طویل عرصہ کا جدوجہد کا صلہ یہ ہو تو شکستیں دل پر داغ چھوڑ جاتی ہیں۔ فرمایا۔

”مجھے اپنی قوم سے کوئی اُمید نہ تھی اگر وہ بہتر سلوک کرتی تو حیرت ہوتی اس قوم نے میرے باپ سے جو کر بلا میں کیا اور میرے نانا سے جو مکہ میں کیا وہ گویا میرا ورثہ تھا اس قوم کو وہی کرنا چاہیئے تھا جو میرے خاندان سے کر چکی اور میرے اسلاف سے کرتی رہی ہے۔ جو کچھ میرے ساتھ ہوا اس سے مطمئن ہوں سوک مختلف ہوتا تو متعجب ہوتا۔ البتہ اس قوم کے انجام سے متفکر ہوں مبادا یہ قوم۔ برعظیم سے محو نہ ہو جائے۔

● سلطان ابن سعود نے حجاز میں جلسے کروانے شروع کئے تو برعظیم کے ان علماء و متاسخ نے آسمان سر پہ اٹھا لیا جن کے پیروؤں نے ان سے تعویذ لے کر زندہ عربوں کو

کانٹے ہیں وہ یاد فرمائیں سر کے بل جاؤں گا۔ سمجھا دیا تو وہ آرام سے بیٹھیں ان کی لڑائی خود لڑوں گا۔ لیکن وہ ہم سے بات نہیں کرتے صرف بیعت چاہتے ہیں۔

مجمع دیہاتی تھا قائد اعظم سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا

میری گھگھری نوں گھنگر و لوا ہے

جے تو میری ٹور دیکھنی !

اور شرح یہ کی "پاکستان کا اور چھوڑتا دو عوام کے ہر محاذ پر جاؤں گا اور لڑوں گا۔ ایک ٹھیٹھ پنجابی گاؤں میں معراج النبیؐ پر تقریر کر رہے تھے، فرمایا۔

حضور معراج کو چلے تو کائنات رگ گئی۔

سو چاکہ دیہاتی سمجھ نہیں سکے کہ کائنات رگ گئی کے معنی کیا ہیں، پوچھا۔
کچھ سمجھے ؟ مجمع نے کہا۔ جی نہیں۔

بہت سمجھایا لیکن اردو اور پنجابی کے متبادل فقروں سے بات نہ بن سکی۔ کروٹ لی۔
"کہ سوہنا اپنے عاشق دل چلیاتے زمین و آسمان مٹھر گئے"۔ کیوں ؟ آواز کارس گھلاتے
تھے یہ لمحہ سے

تیرے نوگ واپیا لشکارا

تے بالیاں نے ہل ڈک لئے

مجمع پھر ٹک اٹھا۔ آوازیں آئیں شاہ جی سمجھ گئے۔ اور یہ تھا خطابت کا اعجاز۔



جمعہ دنوں وزارتِ مشن دہلی پہنچا شاہ جی اور احرار کی عاملہ کے ارکان دہلی میں تھے اور اس وقت تک دہلی میں ہی رہے جب تک مشن انگلستان لوٹ نہیں گیا۔

دواڑ حائی مہینے کی ان صحبتوں میں شاہ جی کا بالراست مطالعہ کیا تو ان کی طبیعت کے
تلف پہلو اپنی خصوصیتوں سمیت ظاہر ہو گئے تمام دن لوگ چلے آتے مختلف مومنوعات

وصل کی شب، اور ان کا کہنا

جاؤ بھی ہم نہیں سنتے

عوام سمجھ لیتے اور بات ادھوری نہیں رہتی۔ دو مصرعوں میں پوری کہانی لپٹی

ہوتی ہے۔

ان دنوں شاہ جی کی بدولت مہاتما گاندھی، پنڈت جواہر لال نہرو، مولانا ابوالکلام آزاد اور بعض دوسرے مشاہیر سے ملنے کا مفصل موقع ملا۔ ان سے یہ پہلی ملاقاتیں نہ تھیں لیکن شاہ جی سے ان کے تعلقات کا اندازہ ہو گیا۔ ان سنجی محفلوں سے بعض ایسی باتیں معلوم ہوئیں جو اکثر و بیشتر عوام میں نہیں آتی ہیں۔

مہاتما گاندھی نے عزیز الرحمن کی معرفت انہیں یاد کیا اور وہ تاریخ مقررہ پر ان کے ہاں آدھ گھنٹہ رہے، شاہ جی سے بڑھ کر وقت کا دشمن کوئی نہ تھا وہ اس باب میں کسی پابندی کو ملحوظ نہ رکھتے۔ گاندھی جی کے ہاں پہنچے تو ٹھیک وقت پر لیکن وہاں ملکی مسائل کے بجائے سورہ اخلاص کی تفسیر لے بیٹھے۔ گاندھی جی اپنی پرارتھا میں علاوہ اپنی دعاؤں کے سورہ اخلاص اور سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ شاہ جی نے کہا ان سورتوں کے معنی میں آپ کس کے ترجمہ پر انحصار کرتے ہیں؟ گاندھی جی نے کہا— دونو سورتوں کے معنی بیان کرتے وقت مولانا ابوالکلام آزاد کا ترجمہ ملحوظ رکھتا ہوں۔ **فرمایا شاہ عبدالقادر کا ترجمہ دیکھا ہے کہنے لگے ہاں، فرمایا—** انہوں نے سورہ فاتحہ کا جو لفظی ترجمہ کیا ہے وہ زیادہ بہل ہے۔ غرض اس بیان و کلام میں انتیس منٹ نکل گئے، ایک منٹ باقی تھا ہم چاہتے تھے کہ شاہ جی گاندھی جی سے پیش آمدہ مسائل سے متعلق معلوم کریں کہ وزارتِ مشن سے گفتگو کس مرحلے میں داخل ہوئی ہے لیکن وہ ترجمہ کی بحث کو چھڑکے بیٹھ گئے۔

عزیز الرحمن نے کہا۔ شاہ جی وقت ہو گیا ہے۔

شاہ جی نے فرمایا— چھوڑو میرے اور مہاتما جی کے درمیان کوئی وقت نہیں پورے

طرف سے ہے۔ فرمایا اسکیم تو میری ہے لیکن کانگریس معترض نہ ہوگی۔ ہو سکتا ہے ایک ذہن مخالف ہو اس کے پیش نظر مدت سے تقسیم ملک پر اصرار ہے۔ وہ سمجھتا ہے کہ اس طرح ہمیشہ کے لئے ہندو مسلم قضیہ ختم ہو جائے گا لیکن تقسیم صرف ہندوستان کی نہ ہوگی پاکستان بھی تقسیم ہوگا۔ اور اگر یہ دونوں ملک تقسیم ہو کر آزاد ہوئے تو ان میں شانہ بشانہ ہونے کی وجہ سے ہمیشہ جنگ کی سی حالت رہے گی تا آنکہ کوئی اور شکل نمودار ہو۔

۲۔ انگریزی واقعہ ہندوستان چھوڑ رہا ہے اب نہ اس کے اقتدار کا ہندوستانی نقشہ بحال رہا ہے اور نہ بین الاقوامی حالات اس کے موافق ہیں۔ ہم چاہیں بھی تو وہ ہندوستان میں ٹھہرنے کے لئے تیار نہیں۔

۳۔ مسلمانوں نے میرے سیاسی موقف کو مسترد کر دیا مسٹر جناح نے مسلمانوں کی عصیت کو اتنا مضبوط کیا ہے کہ اب وہ اس کے خلاف کوئی سی رائے قبول کرنے کو تیار نہیں ہیں۔ میں چاہتا ہوں مسلمان اپنی انفرادیت کو مشخص کر لیں اور جو کچھ بھی ہو وہ انگریزوں کی معرفت نہ ہو، ہندوؤں کو یہ دلیل راضی کر کے ہو، گاندھی و نہرو غیر مخلص نہیں اگر بڑے عظیم کی آزادی نفرت کی موجودہ لہروں سے نکلی تو اس کے نقصانات بہت زیادہ ہوں گے۔ سب سے بڑا نقصان یہ ہوگا کہ ہندوستان کا مسلمان اپنا وجود کھو بیٹھے گا۔ پھر پاکستان کی داخلی حالت ان کو بچانہ سکے گی۔ مجھے تقسیم کی صورت میں دور تک کشمکش نظر آتی ہے۔ اندرون پاکستان بھی اور پاکستان سے باہر بھی۔

۴۔ راقم نے عرض کیا موجودہ ادب سے متعلق آپ کا ارشاد کیا ہے؟ فرمایا تحریک ادبی ہو یا سیاسی سفر میں اسی قسم کے موڑ آتے ہیں۔ جب ملک میں چاروں طرف افراتفری چھا گئی ہو تو ادب جو معاشرہ کا عکس ہوتا ہے اس سے مختلف نہیں ہوتا اور نہ ہو سکتا ہے۔ بہر حال یہ ادب دائمی نہیں اس ادب کا مزاج سیاسی ہے اس کے لہجہ میں جھنجھلاہٹ ہے اور یہ ایک طبعی چیز ہے جب یہ دور لہ جائے گا تو ادب کی چمن بندی میں خار و حسن نہیں رہینگے۔

ہم شاہ جی کی باتوں کو مجذوب کی بڑ سمجھتے لیکن ان کی تمام باتیں سچی ہوتی گئیں۔ فرمایا۔
۱۔ چاروں طرف آگ لگی ہوئی ہے، ماں بیٹی، باپ بیٹا اور بہن بھائی کے رشتے
ٹوٹ گئے ہیں۔ دریاؤں میں خون ہے، ہواؤں میں دھواں، دھرتی طوطا چشم
ہو گئی ہے اور وہی ہو کے رہا۔

۲۔ سیاست دانوں نے جغرافیائی نقشہ اٹھا کر اس پر ضرب و تقسیم کی ہے لیکن اس
کی بدولت بڑی مدت کے لئے انسان مر گیا ہے۔

۳۔ بڑ عظیم میں تبلیغ کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند ہو گیا ہے۔ ہم نے سیاسی حقوق
کے حصول کی خاطر دینی فرائض سے بغاوت کرادی ہے۔

۴۔ پاکستان سیاسی یزیدوں کی آماجگاہ بن کے رہے گا۔

۵۔ احقر کے ایک ادارے کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا تم نے ٹھیک لکھا ہے کہ ہندوستان

میں مسلمان اور پاکستان میں اسلام نہیں رہے گا، لیکن اسلام نہ رہا تو پاکستان

کہاں ہوگا؟

مسٹر پر بودھ چندر ۱۹۶۰ء میں دہلی سے لاہور آئے تو شاہ جی سے ملنے ملان گئے۔

شاہ جی سے کہا۔

”پنڈت جی سلام کہتے تھے اور ہاں اندرانے بھی سلام کہا ہے“ شاہ جی غوط کھا گئے۔

مقوڑی دیر چپ رہے پھر فرمایا۔

بھائی! پنڈت جی سے کہنا جس عطا اللہ شاہ کو آپ جانتے تھے وہ ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء

کو مر گیا تھا۔ البتہ اندرا کو سلام دے گا کہنا کہ وہ بیٹی ہے۔

